

UNIVERSAL
LIBRARY

OU_206184

UNIVERSAL
LIBRARY

సర్వసిద్ధాంత సౌరభము

ద ర్శన ఖండము

ద్వితీయ భాగము

కీషిక - న్యాయదర్శనములు

కర్త

శ్రీ అనుభవానంద స్వామి బలవారసి

OSMANIA UNIVERSITY LIBRARY

Call No. T 181.4 ^{1763 S.} Accession No. T 435/

Author ఆనుభవవారసం కన్యాశుల్కము

Title సర్వసిద్ధాంత శేరిరాజు వ
1956 Vol II

This book should be returned on or before the date —
last marked below.

సర్వ సిద్ధాంత సారభము

కర్త

పరమహంస పరివ్రాజకాచార్య

శ్రీ అనుభవానంద స్వామిలవారు

దర్శన ఖండము

ద్వితీయ భాగము

వైశేషిక - న్యాయదర్శనములు



ప్రకాశకులు

శ్రీ అనుభవానంద గ్రంథమాల

భీమునిపట్టణము

జాపట్ల-బాగ్గించి

పదునైదవ కుసుమము.

సర్వహక్కులు ప్రకాశకులవి.

ప్రథమ ముద్రణము, మే 1956.

(శ్రీ) జగద్గురు శంకరభగవత్పాద జయంతి ప్రచురణము

మూల్యము : మూడు రూపాయలు

పాపనీ ముద్రణాలయము

మ చి రీ ప ట్ట ణ ము .

సర్వ సిద్ధాంత నౌ రభము

Restricting the body of knowledge to a small group deadens the philosophical spirit of a people and leads to spiritual poverty.

జ్ఞానసముదాయమును పరిమిత సంఘమున రింధించుట ప్రజా నీకముయొక్క తాత్త్వికాసక్తిని నశింపజేసి, ఆధ్యాత్మికచారి దృశ్యమునకు గొంపోవును.

డాక్టరు. ఆల్బర్టు విన్స్టేక్

శ్రీ అనుభవానంద గ్రంథమాల

ఉద్దేశము :- ఈ గ్రంథమాలలో శ్రీ అనుభవానందస్వాముల వారిచేతను, యితరులచేతను రచితములైన భక్తిజ్ఞాన నైరాగ్య ప్రబోధక గ్రంథములు ప్రకటింపబడును.

విధానము :- సంవత్సరమునకు కనీసము రెండువందల పుటలు గల గ్రంథములు నెలువడుచుండును.

విరాళములు :- 1) రు 500/- లు మించు విరాళ మొసంగువారు పోషకులు. ఒక ముఖ్య గ్రంథమున వీరి ఫాటో ప్రకటింపబడును. వీరి నామములు ప్రతి కౌసుమమున ముద్రింపబడుచుండును. గ్రంథమాల ప్రచురణములన్నియు నుచితముగ వీరి కొనంగబడును.

2) రు 100/- లు మించు విరాళ మొసంగువారు రాజ పోషకులు. ప్రతి గ్రంథమున వీరి నామములు ముద్రింపబడుచుండును. మరియు గ్రంథమాల ప్రచురణములన్నియు వీరుగూడ నుచితముగ బడయుదురు.

3) రు 50/- లు మించు విరాళ మొసంగువారు పోషకులు. వీరి నామములు అన్ని ప్రచురణముల బ్రకటింపబడును. ప్రచురణమాల వీరు సగము ధరలకు బొందుదురు.

4) రు 25/- లు మించు విరాళ మొసంగువారు అభిమానులు. వీరు ప్రచురణముల 3/4 ధరలకు బొందుదురు.

5) రు 10/- లు మించు విరాళ మొసంగువారు సభ్యులు. ప్రచురణముల వీరు 1/8 తగ్గింపు ధరలకు బొందుదురు.

వి రా త క ర్త లు

- 1 శ్రీ మొంటా ఈశ్వరయ్యగారు నెల్లూరు రు 800/-
- 2 శ్రీ కలిగొట్ల సూర్యనారాయణనాయుడుగారు భీమునిపట్టణము రు 100/-
- 3 శ్రీ నుదురుపాటి వీరరాజుగారు శిర్డీసాలెము రు 100/-
- 4 శ్రీ బాలిశెట్టి సీతారామయ్యగారు అహ్మోజేబ్ బాసట్ల రు 252/-
- 5 శ్రీ నందగిరి వేంకటరామరాసుపంతులుగారు శిర్డీసాలెము రు 100/-
- 6 శ్రీ పులవర్తి సుబ్రహ్మణ్యశెట్టిగారు భీమునిపట్టణము రు 100/-
- 7 శ్రీ బలభద్రుని చెన్నయ్యశెట్టిగారు & సన్ భీమునిపట్టణము రు 100/-
- 8 శ్రీ దుర్గా దాసయ్యశెట్టిగారు & సన్ భీమునిపట్టణము రు 100/-
- 9 శ్రీ కాశ్లకూరి సూర్యనారాయణగారు విశాఖపట్టణము రు 100/-
- 10 శ్రీ బూదరాజు వేంకట వరసింహారావుగారు స్వర్ణ రు 100/-
- 11 శ్రీ పసుమర్తి శేసాచలంగారు నెల్లూరు రు 100/-
- 12 శ్రీ వీడిద సూర్యనారాయణమూర్తిగారు భీమునిపట్టణము రు 50/-
- 13 శ్రీ గొట్టె సత్యనారాయణ గుప్తగారు విజయవాడ రు 50/-
- 14 శ్రీ పెనుబోలు బ్రదర్స్ నెల్లూరు రు 100/-
- 15 శ్రీ ఎలిసెట్టి సుబ్బారాయుడు శెట్టిగారు నెల్లూరు రు 58/-
- 16 శ్రీ రాయపురెడ్డి అప్పారావునాయుడుగారు భీమునిపట్టణము రు 100/-
- 17 శ్రీ కొత్త రమణాచార్యగారు బొమ్మిలి రు 100/-
- 18 శ్రీ ఆచక్క వేంకట కృష్ణ బాగుపంతులగారు శ్రీకాకుళం రు 100/-
- 19 శ్రీ నిట్ట భీమశంకరంగారు ఇన్స్ పెక్టార్స్ ఇన్స్ పెక్టార్స్
నిజామాబాద్ రు 100/-
- 20 శ్రీ బండి వీరరాఘవయ్యగారు చింతలపూడి రు 100/-
- 21 శ్రీ బండి రామారావుగారు చింతలపూడి రు 100/-

- 22 శ్రీ గౌతమీ వేంకట అప్పారావుగారు విజయవాడ రు 100/-
- 23 శ్రీ ఉద్వగిరి శ్రీరామనూర్తిగారు అనకాపల్లి రు 100/-
- 24 శ్రీ బొమ్మచేతన హేమలతా దేవి యహదూర్ గారు వీలూరు రు 100/-
- 25 శ్రీ చుంహూరు రామానుజంగారు నెల్లూరు రు 100/-
- 26 శ్రీ వెలగపూడి సుందరరామదత్తుగారు నెల్లూరు రు 100/-
- 27 శ్రీ నూనె శేషచలం శెట్టిగారు నెల్లూరు రు 100/-
- 28 శ్రీ నూనె లక్ష్మయ్య శెట్టిగారు నెల్లూరు రు 100/-
- 29 శ్రీ చిత్తూరు మురుస్వామి మొనలియూర్ గారు నెల్లూరు రు 116/-
- 30 శ్రీ యడ్లపల్లి గోవిందు శెట్టిగారు నెల్లూరు రు 116/-
- 31 శ్రీ పోలిశెట్టి వేంకట రమణయ్యగారు సాంబరంగి రు 116/-
- 32 శ్రీ పూసర్ల జగన్నాథ అప్పలనరసయ్యగారు & సమస్య
విజయనగరము రు 58/-
- 33 శ్రీ శారగా గ్రంథాలయము శిర్డీసాలెము రు 116/-
- 34 శ్రీ పాట్లా వీరరాజుగారు భీమునిపట్టణము రు 116/-
- 35 శ్రీ నదురుపాటి సత్యనారాయణ శెట్టిగారు భీమునిపట్టణము రు 58/-
- 36 శ్రీ కులుమూరు సత్యసి శెట్టిగారు విశాఖపట్టణము రు 100/-
- 37 శ్రీ నంగునూరు మహబూబు రెడ్డిగారు దేశిముఖ్ వరంగల్లు రు 100/-
- 38 శ్రీ మేఘాద్రి మహాలక్ష్మమ్మగారు గజపతినగరము రు 116/-
- 39 శ్రీ మంతెన వేంకట రామరాజుగారు బుద్ధాము రు 116/-
- 40 శ్రీ వేంకటేశ్వరస్వామి దేవస్థానము మచిలీపట్టణము 116/-
- 41 శ్రీ వల్లూరి వేంకట సూర్యనారాయణగారు స్తేడరు
మచిలీపట్టణము రు 100/-
- 42 శ్రీ యడ్లపూడి రామచంద్రారావుగారు మచిలీపట్టణము రు 100/-
- 43 శ్రీ తాడంకి వేంకట కృష్ణారావుగారు - అడ్వోకేట్
మచిలీపట్టణము రు 100/-
- 44 శ్రీ మోటుమర్రి నరసానిధిగారు మచిలీపట్టణము రు 100/-

- 45 శ్రీ తాడికొండ నాగేంద్రరావు గుప్తగారు మచిలీపట్టణము రూ 100/-
- 46 శ్రీ చిత్రపు అచ్యుతరామయ్యగారు మచిలీపట్టణము రూ 100/-
- 47 శ్రీ దీవిసేతు మాధవాచార్యులుగారు మచిలీపట్టణము రూ 100/-
- 48 శ్రీ పసుపర్తి సుబ్బరాజుగారు ఆడిటర్ మచిలీపట్టణము రూ 100/-
- 49 శ్రీ అద్దేపల్లి వేంకట రామయ్యగారు మచిలీపట్టణము రూ 100/-



స ర్వ సి ధ్ధాం త సౌ ర భ ము

(సథమ భాగము - అభిప్రాయములు)

1. ఆధ్యాత్మిక విజ్ఞాన ప్రచారమునకు యోగగ్రంథరచయిత చేయు చున్న కృషి ప్రశంసనీయమైనది. పుస్తకమాలగ్వారా యీ జ్ఞానప్రచారము నకు శ్రీ అనుభవానంద గ్రంథమాల అవరణకృషి గావిస్తున్నది.

దగ్గున, అద్వైత, వైష్ణవ, శైవ, తాన్త్ర, సమన్వయ ఖండములలో శ్రీ కపిల మహర్షి ప్రోక్త సాంఖ్య సిద్ధాంతము, శ్రీ చలంఘిప్రోక్త యోగ దర్శనము ప్రథమభాగమున పొందుపరచ బడినవి ముఖప్రబంధము, సాంఖ్య దర్శనము, యోగదర్శనము అను శీర్షికలతో యీ విషయములన్నియు విపులీకరించబడినవి. అనేక ఆంగ్ల గ్రంథములనుండి అవసరమగుచోట్ల కొత్త పుస్తకములు చేర్చబడినవి. శైలిగ్రాహ్యముగ నున్నది. ఇది లక్ష్యజ్ఞానా స్వేషకులకు, సాధకులకు మిక్కిలి ఉపయోగకరముగా నుండును.

గోలకొండపత్రిక

2. వీరు రెండు దర్శనాలను గురించి ప్రత్యేకంగా వేర్వేర్వధాయాలలో వివరించారు. ప్రత్యేకంగా ఆయా ప్రకరణాలలో ఆయా సిద్ధాంతాలు దొరికినంతవరకు తిత్కర్తల చరిత్రలు, సిద్ధాంతాలలోగల వాదోపవాదాలు మొదలైనవన్నీ విపులంగా వివరించారు.

సాంఖ్యానికి సంబంధించిన ఆధ్యాత్మంలో ప్రత్యేకంగా సంస్కృత సాంఖ్య కారికలుకూడ చేర్చారు. అలాగే యోగదర్శనానికి సంబంధించిన ప్రకరణంలో పతంజలి యోగసూత్రాలు కూడా చేర్చారు.

మూల గ్రంథాలను గురించి వీరు వ్రాసినంతా సంస్కృత వ్యాఖ్యానాల వివరణ శైలిలో ఉదాత్తంగాను నిర్దుష్టంగానూ సాగిపోయింది.

ప్రత్యేకంగాను తెలుగులో యీ దర్శనాలను గురించి యింత విపులంగా వ్రాసిన పుస్తకాలు చాలా అరుదుగా ఉన్నాయి. అందుచేత తెలుగులో యీ దర్శనాలను గురించి తెలుసుకోదలచినవారి కిది అవశ్యం చదువవలసిన పుస్తకం.

ఆంధ్రప్రదేశ్

3. శ్రీ స్వాములవారీ మహాగ్రంథమును ఆరు ఖండములుగా వేల యింపదలచినారు. అందు మొదటివైన దగ్ధఖండంలో మొదటిభాగము మాత్రమే యిది. ఎంతోసార్లు ఎన్నుకో యీ గ్రంథరచనకు శ్రీ స్వాముల వారు సంగల్పించాగో దీనివలన స్పష్టం.

శ్రీ స్వాములవారు అనుభవానందులేకాదు. సకలశాస్త్ర సారంగ కులుకూడ. అన్ని శాస్త్రాలు వారికి కొట్టిన పండివలే అయిపోయినవంటే అతిశయోక్తి కాదు. వివిధ సిద్ధాంతాలనుగూర్చి సాగిండ్ల సాశాస్త్ర పండిత అభిప్రాయములన్నీ వారికి హృస్కవి. మరచిపోయినా వాటిని ఉదహరించుకొంటూ పోగలరు.

తాత్త్విక దృష్ట్యా సాంఖ్య యోగ దర్శనములు ఒక జంట. సాం ఖ్యానికి ఈశ్వరకృష్టుని కారణమూ, యోగానికి పరిణమి నూత్రాలనూ పరిపూర్ణంగా పోలికంటి, వానితోపాటు యింకా అనేక యితర గ్రంథస్థ విషయాలను కోడికట్టూ స్వాములవారు వ్రాసిన వ్యాసాలు జిజ్ఞాసువు లెల్లరూ చనువదగినవి.

ఈ ఆరు ఖండముల పోలికనమూగూడా పూర్తి అయ్యేపక్షంలో యిది తెలుగులో ఒక మహా గ్రంథమై వెలయగలనటుట సందేహము లేదు. గ్రంథానికి కొలికిపూస ఆరవ ఖండమైన సమన్వయ ఖండమని ఊహించ వచ్చు. ఆసమన్వయం చేయడానికి శ్రీరామకృష్ణ పరమహంస సంప్రదా యానికి చెందిన స్వాములవారే ఉత్తమాధికారులు.

కృష్ణాపత్రిక

4. సాంఖ్య యోగదర్శనముల విపుల విమర్శన మిగ్రంథము. ఇది శ్రీ స్వాములవారు సంకల్పించిన 'సర్వ సిద్ధాంత సారభము'న నొక తరంగము. హైదరాబాద్ సాంప్రదాయక సిద్ధాంతము లన్నింటి సారమును స్వాములవారి గ్రంథమునందు వెలవరించ సంకల్పించి యీ ప్రథమభాగమున సాంఖ్య యోగ దర్శనముల బరామర్శించియున్నారు.

శ్రీ అనుభవానంద స్వాములవారి గ్రంథరచేతమున సుప్రసిద్ధ వ్యక్తి. బాల్యమున విరాగము వారికి లభిమగుట పితృవైతానూ పరిసాదమని వారే చెప్పియున్నారు. శ్రీరామకృష్ణ పరమహంసనే గురుదేవునిగా గొవి, బ్రహ్మ చర్యము నుండియే సన్నుతించి, తమ సాధనానుభవముల నెల్లరకు పంచి

యిచ్చుట కుపన్యాసముల, గ్రంథముల నాధారముగ నొని వారు చేయుచున్న అనుగ్రహ ప్రసరణము యెల్లరకు సువిదితమే. కాని శ్రీవారిత పండితుని, పాశ్చాత్య ప్రాచ్య దర్శనములందు వారి పాండితి తలస్పర్శమని, వారి శోధన మద్భుతమని, వారి విచక్షణా మేధా విమర్శన శక్తు లనుపమములని, విషయ నివేదన కాశల్య ప్రకృతిగూఢమని యీ గ్రంథమును జూచిన దుఃఖ చిరపరిచయులగు వారికిని తెలిసి యుండదు. ఈ గ్రంథమున ప్రాచ్య పాశ్చాత్య విమర్శ కాగ్రణుల యభిప్రాయములతోగూడ దర్శనకర్తలు, వ్యాఖ్యాతలు, వారి జీవిత విశేషములు, విషయ ప్రమాణములగు గ్రంథములు, ఆయా దర్శనసారము తత్త్వమర్శనలు వేయేల సర్వవిషయము లిందు సంగ్రహింపబడి యున్నవి. కాన నీ గ్రంథము ఆయా దర్శన విషయముల నెరుంగగోరువారికి రసగుళిక యని చెప్పవచ్చును.

శ్రీ అనుభవానంద స్వాములవా రీ గ్రంథ పరంపరను బ్రకటించి ముముక్షు జనోపకారము నిష్టే దినర్చుచుందురుగాక యని మా నమస్కార పూర్వకాభ్యర్థనము. ఆరాధన

5. సర్వ సిద్ధాంత సారథమును చిత్రించటంలో తమరు అనుసరించిన మార్గం ఎంతో బాగా ఉన్నది. మనవారు యిట్టి ఉత్తమగ్రంథాన్ని చదివిన గాని మన సంస్కృతి చక్కగా గ్రహించటానికి వీలుండదు. ప్రతి కళా కాలంలో ఉన్నత విద్యాలయంలో యిట్టిగ్రంథం ఉండితీరాలి. విద్యార్థులు యీగ్రంథాన్ని చదవటానికి ప్రారంభించారా, వారిని యీకాలంలో ఏమి రోకుచున్న సమస్యలన్నింటిని సునాయాసంగా పరిష్కరించుకొనవచ్చు. విద్యార్థులకున్న యీగ్రంథాన్ని చదువవలసినవారు ఉపాధ్యాయులు. అప్పుడే ఉపాధ్యాయులు తమ విద్యుత్తధర్మాన్ని సాంతంగా నెరవేర్చినవారవుతారు. తద్వారా విద్యార్థులకు ఆదర్శములు కాగలరు. సంస్కృతి చాలా పురాతనమైనదని, దానితో సరిసమానమైనది ప్రపంచంలో ఎక్కడా లేదని చెప్పకుంటే లాభంలేదు. ప్రపగిథమాన దాని రహస్యాన్ని అర్థంచేసు కోవాలి. అంతేగాదు దానిని తమ జీవితాలలో కార్యరూపాన పెట్టాలి. తమ గ్రంథము లిట్టి కార్యకలాపానికి ఎంతో సహాయపడగలవు. అందుచేత తాము ప్రారంభించిన పని అంతేవాసులందరికి వారి జీవిత వికాసానికి ఎంతో సహాయపడగలదు.

డాక్టరు వి. యన్. శర్మ

6. శ్రీ పరమహంస పరివ్రాజకాచార్య శ్రీ శ్రీ శ్రీ అనుభవానంద స్వాములవారి రచించిన సర్వ సిద్ధాంత సౌరభము అను గ్రంథమును ఆమూల చూడము పరికించి విస్మయానంద ముగ్ధుడ నయితిని. వారి గ్రంథమును అంధ కూప నిపతితమైన మహారత్ను మును ఉద్ధరించినట్లు ప్రశంసాదమును గూర్చినది. పాశ్చాత్యవాత్సాభిసూతచే సౌప్ర్య విజ్ఞానలక్ష్మి నేడు సమూర్చితయైనది. ఈసౌరభము నాఘ్రాణించిన నవనవ వైతన్యము తిరిగి తేజరిల్లును.

శబ్దసౌమాన్యము ననుసంధించి ప్రతిభావిశేషముచే తత్త్వశోధనజేసిన ప్రాచ్యమహాశయుల వాఙ్మయములలో వాసిగాంచినవి మద్దర్శనములు. పరమ శాంతి చరమసీమయగు వేదాంత దర్శనమునకు సాంఖ్య యోగ దర్శనములు దక్షిణవామపక్షములు. అట్టి పక్షముల ప్రచారము విశేషించి మన దేశమున క్షీణక్షీణమైనది. ఈ దురవస్థను గమనించి శ్రీ స్వాములవారు తమ సౌరభ ములో సాంఖ్య యోగములకు స్వగ్రంథాంబూలము నొసంగిరి. వారి పరిశ్రమ వాచామగోచరము డిహోత్థితము. వారి హృదయసీమను ప్రాచ్యపాశ్చాత్య విజ్ఞానలక్ష్మ్యులు గంగా యమునలవలె సరససంగతిని పొంది లోకమును తరింప జేయ సమకట్టినది ఈసౌరభము నాఘ్రాణించిన నాస్తికత పటాపంచల గును, అస్తికత తిరిగి తేజరిల్లును.

ఆ బాలగోప సులభవైలిలో మహత్తర విషయములను ప్రకటించిన శ్రీవారి యద్భుతశక్తి మిగుల శ్లాఘాపాత్రము. ఇట్టి భగవదంశాంశ సంభూ తులు సనాతన ధర్మోద్ధరణకై అరుదుగా నావిర్భవించురు. వారి సంకల్ప సిద్ధికి నస్మదాదులు పరమేశుని ప్రార్థించుట కృష్ణతాప్రదర్శనమే యగును.

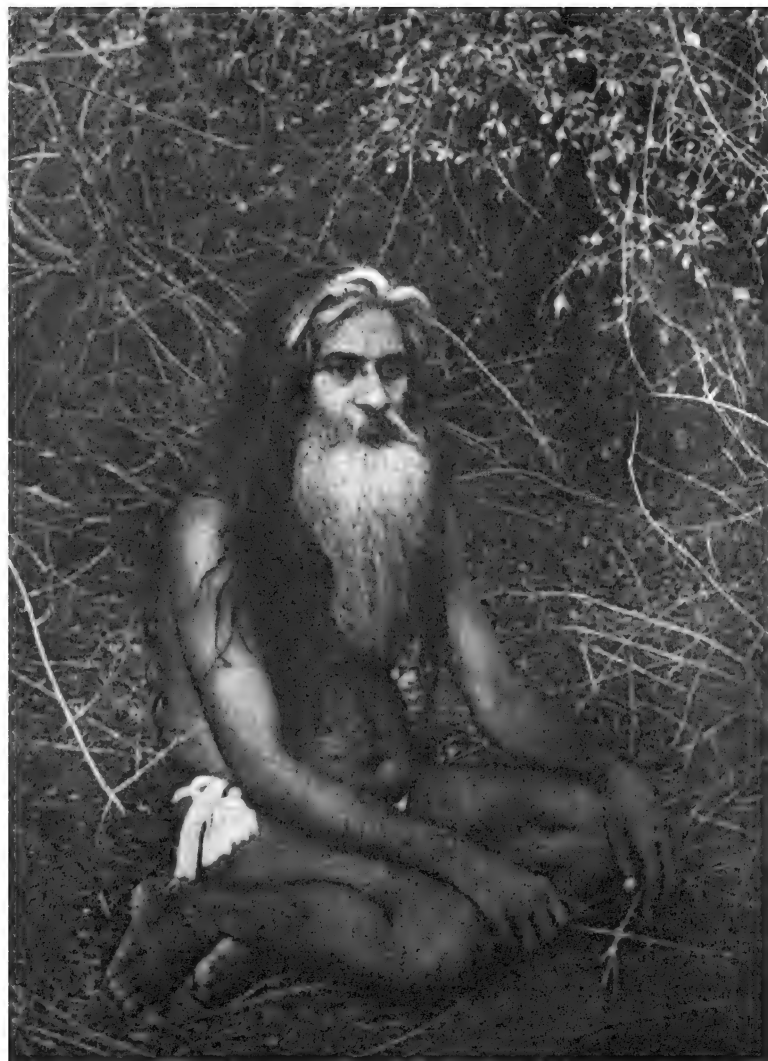
ఆమూలాగ్రము శ్రీధర్మో శ్రీవారి గ్రంథములను పరింపవలసినదిగా పాఠకమహాశయులను ప్రార్థింతును.

శ్రీవారి చరణ సంగీతములకు నావందన పరంపరలు.

స్లో॥ జీమూదాచంద్రితారార్కం సర్వ సిద్ధాంత సౌరభం॥

మూర్ఖతాధ్యాత్మనైతిన్య సంచీవన మహోప ధిః॥

(శ్రీ) వాసా సూర్యనారాయణశాస్త్రి



సమర్పణము

శ్రీరామాది దశావతారములకు, శ్రీలక్ష్మి వాణి ఉమా
తారాశక్తులకున్, ద్రిమూర్తులకు స్వస్థానంబుగా నొప్పు నా
పారావారము, రామకృష్ణగురు, సర్వాధ్యాత్మికస్థానమున్
ఆరాదించుచు గ్రంథ మిచ్చెదను సర్వాధ్యాత్మికాన్వేషిన్

శ్రీవిద్యా ప్రతిభాస్వరూపులు, మహాత్మాప్రానుభూత స్థితుల్
భావాతీతులు, తత్త్వసిద్ధులును, సర్వాధ్యాత్మికాచార్యులై
భావిన్ భూతము వర్తమానములలో భాసిల్లు తత్త్వజ్ఞులన్
భావిం చే నిడువాడ గ్రంథమును సర్వాధ్యాత్మికాన్వేషిన్

శుభమై, సుందరమై, సుఖప్రదమునై శోభిల్లు తత్త్వార్థ సు
ప్రభ కన్వేషకులౌ ముముక్షులకు సర్వాధ్యాత్మికోత్కృష్ట తా
విభవార్థంబు ననుగ్రహింపగల దేవిన్ 'సర్వ సిద్ధాంత సా
రథమున్' నేను సమర్పణం బిడుదు సర్వాధ్యాత్మికాన్వేషిన్

సర్వ ధర్మ ఫాపస్త్వం
సర్వ ధర్మ స్వరూపకః ।
అచార్యాణాం మహాచార్యో
రామకృష్ణాయ తే నమః ॥

శ్రీ అభేదానందస్వామి.

విషయ సూచిక

ముఖ్యప్రబంధము

౧-౧౬

ప్రథమ భాగము-దేశవ్యాప్త ఆదరణము-౧, ద్వితీయ భాగము-౨, వైశేషిక న్యాయములు-౩, దేశ కాల విచారణము-౪, ఎన్సైక్లిక్ వాద సమీక్ష-౬, వైశేషిక వాద పరిశీలనము-౧౧, పర్యవసానము-౧౨.

వైశేషిక దర్శనము

ఉపోద్ఘాతము

3-19

భారతి విజ్ఞాన వైభవము-3, కణాద పిషయము-5, వైశేషికనూత్రి రచనము: కాలము-8, కణాద కాలము-12, కణాదుడు నాస్తికుడా? - 14, ప్రశస్తపాదాది రచయితలు-15, ఉపస్కార-18, ముక్తావళి-19.

వైశేషిక సిద్ధాంత ప్రాశస్త్యము

20-41

న్యాయ వైశేషికములు-20, వైశేషిక నూత్రిము: ఈశ్వరుడు-24, వైశేషికము: శ్రుతి-28, వట్టుదార్థి, సప్తపదార్థి-30, వైశేషికనూత్రిగ్రంథ విషయము-31, వైశేషిక విశేషాంశములు: పరమాణువు-35, గురుత్వము-37, నామవిశిష్టత-40.

వైశేషిక నూత్రిములు

42-61

వైశేషిక సిద్ధాంత విచారము

62-130

దృవ్యసమీక్ష: దృవ్యము-62, గుణము-64, భూతగుణము-65, కాల దిగాత్మ మనములు-69, కాలము-69, దిక్-71, మనము-73, ఆత్మ-76, నానా-ఆత్మ-80, కర్మ-81, సామాన్యము-84, ఎశేషము-87, సమవాయము-87, అసమ వాయము-91, నిమిత్తము-93, అభావము-94, ప్రాగభావము-96, ప్రధ్వం సాభావము-97, అన్యోన్యభావము-98, అత్యంతాభావము-99, సామయికాభావము-100, సృష్టిచింతనము-102, ఈశ్వరప్రశంస-112, జీవప్రస్తావన-116, మోక్షము-119, ముక్తుడు-125, మహర్షులు-126, పరిసమాప్తి-129.

న్యాయ దర్శనము

ఉపోద్ఘాతము

133-195

న్యాయదర్శనరూపము: జననము-133, న్యాయకర్తలు: గౌతముడు-136, గౌతమ మిహింస-139, గౌతముడు: అహింసాసాధుడు: చరిత్ర-143, గౌతముడు: న్యాయదర్శనము-147, గౌతముడు: అక్షపాదుడు-149, అక్షపాదనామము-154, గౌతమ కాలము-157, శ్రీరామచంద్రుని కాలము-167, జాతుకర్ణ్య వ్యాస కాలము: గౌతమ కాల నిర్ణయము-170, పాశ్చాత్య పండిత విమర్శనా రూపము-172, భారతదేశము: పాశ్చాత్యము: గ్రీసు-174, గౌతముడు: ఆరిస్టోటల్-175, భారతదేశము: గ్రీసు-180, సోలమన్: భరత వర్షము: విరోచనుడు-183, భారతి: భూన ప్రవాతీ-186, భాష్యకర్త: వాత్స్యాయనుడు-188, న్యాయదర్శనము: వ్యాఖ్యాతలు-194.

న్యాయ శాస్త్ర ప్రశస్తి

196-224

న్యాయశాస్త్రము-196, న్యాయ వైశేషికములు-197, న్యాయప్రశస్తి-199, న్యాయము: ఈశ్వరుడు-201, న్యాయఖండనము-204, న్యాయఖండన తాత్పర్యము-205, న్యాయము: ఆస్తిక్షి-209, వాత్స్యాయన భాష్యరచన-210, న్యాయ రచన-211, న్యాయ విషయము: మాధవాచార్యుడు-213, న్యాయ విషయము: వాచస్పతి-214, న్యాయదర్శన నామ విమర్శ-218.

న్యాయదర్శన తాత్పర్యము

225-262

న్యాయదర్శన తాత్పర్యము-225, ఆత్మ-228, స్పృష్టి-237, అవవర్గము-243, ఈశ్వరుడు-249, న్యాయము-252.

సర్వ సిద్ధాంత సారభము.

ముఖప్రబంధము - ద్వితీయభాగము.

ప్రథమభాగము - దేశవ్యాప్త ఆదరణము.

‘.....సర్వాధ్యాత్మికోత్కృష్టతా
విభవార్థంబు సనుగ్రహింపగల దేవీన్ సర్వ సిద్ధాంత సా
రభమున్’.....

అనునటుల సర్వతాత్త్విక సిద్ధాంత ప్రతిపాదనము నిష్పక్షపాత
దృష్టి గాలించుచు నందందుగల విశిష్టతను మాత్రమే యేర్చి
స్తుతించు నీగ్రంథపుష్పరాజమును

‘.....రామకృష్ణగురు సర్వాధ్యాత్మికస్థానమున్
ఆరాధించుచు గ్రంథమిచ్చెదను సర్వాధ్యాత్మికాశ్వేషినై’
అని సర్వసాధనానుభవ విభూషితుడై యానందించి వాని
మాధుర్యరుచుల విరివిగ బ్రపంచమునకు బ్రసాదించిన శ్రీరామ
కృష్ణ పరమహంసదేవునికి సమర్పించి, తన అద్వయానందమును
ఆంధ్రమున నల్లడల కందజేయ బంపబడిన మన ‘సర్వ సిద్ధాంత
సారభ’ ప్రథమభాగము అతిప్రాచీనతముడై ఆదివిద్వాంసుడై
తాత్త్వికదృష్టిని బ్రథమతః ప్రతిపాదించిన కపిలాచార్యుని
సాంఖ్యసిద్ధాంతమును; ఏతత్సిద్ధాంత ప్రతిపాదిత కై నల్యప్రాప్తి
నపేక్షించు ముముక్షువుల సనుకంస దిలకించి, సాధక మనో
వాక్తాయగత మలిననిర్మూలసమునకై ఆయుర్ద్వంద్వార్తిక, పాణి

నీయ వ్యాకరణ మహాభాష్య, యోగశాస్త్రముల బ్రసాదించి యున్న పతంజలి మునిపుంగవుని యోగదర్శనమును, ఆయా దర్శన విశిష్టతను, తత్తత్కర్తల అమానుష ఆధ్యాత్మికశక్తుల సూపించుచు దేశవిద్యుటనము గావించి, పండిత పామర సంస్తుతులచే విభూషితయై యలరారియుండుట కెంతయో యానందము గల్గెడిని. సంకల్పించిన విధాన, భారతీయ సంస్కృతీ వైభవలక్ష్మిని ఆంధ్రమహాజనుల దృక్పథమున కందించి అది కృత కృత్యురాలై సందులగు హిందూసంస్కృతీ విజ్ఞానవేత్తలందఱు ఆనందింపక నుండగలరా!

‘తత్త్వజ్ఞానాన్వేషకులకు సాధకులకు మిక్కిలి ఉపయోగకరముగ నున్న’దనియు, ‘ప్రత్యేకంగా తెలుగులో యీదర్శనాలను గురించి యింతవిపులంగా వ్రాసిన పుస్తకాలు చాల అరుదుగా ఉన్నాయి... అశ్వశం చదువవలసిన పుస్తకం’అనియు ‘ఈ ఆరు ఖండముల ప్రకటనముగూడ పూర్తి అయ్యేసక్షంలో. ఇది తెలుగులో ఒక మహాగ్రంథమై వెలయగల దనుటకు సందేహము లే’దనియు ‘సర్వసిద్ధాంత సారథమును చిత్రించటంలో...అనుసరించిన మార్గం ఎంతో బాగాఉన్నది. మనవారు యిట్టి ఉత్తమ గ్రంథాల్ని చదివినగాని మన సంస్కృతిని చక్కగా గ్రహించటానికి వీలొండ’దనియు ‘ఈసారథము నాఘ్రాణించిన నవనవ చైతన్యము తిరిగి తేజరిల్లును,....రాస్తికత పటాపంచలగును. ఆస్తికత తేజరిల్లు’ననియు, ‘ఈగ్రంథమున నన్నుచో ప్రాచ్య పాశ్చాత్య విమర్శకాగ్రగ్యుల యప్రాభియములతోగూడ దర్శనకర్తలు, వ్యాఖ్యాతలు, వారి జీవితవిశేషములు విషయప్రమాణములగు గ్రంథములు ఆయాదర్శనసారము తద్విమర్శనము,

వేయేల సర్వవిషయము లిందు సంగ్రహింపబడియున్నవి. కాన నీగ్రంథము.....రసగుణిక యని చెప్పనచ్చు'ననియు మొదలగు సనేక సంస్తుతుల నార్జించి సౌరభ ప్రథమభాగము నాకత్యంత ఉత్సాహప్రీతితో హముల గల్గించుటచే, సతి బాధ్యతాయుతమైన సంపూర్ణగ్రంథ ప్రచురణభారమునకు నే బూనుకొంటిని. ఆరుఖండములతో శోభిల్లు సమగ్రిగ్రంథము నాదృక్పథమున నిల్చుతోడ నానందోత్సాహములతో బాటు ఒకవిధమైన భయము గూడ నాకు లేకపోలేదు. గ్రంథరచనమున నెంతగ శ్రమించుచుంటినో యంతకు సనేకరైల్లుగ కృషిసల్పిన గాని ప్రకటించు సవకాశము ప్రస్తుత దేశపరిస్థితులలో గానబడదు. ఆపిమ్మట నాగ్రంథము నెల్లర కరముల కందించి నద్వితయోగపరుప దగు ప్రచారయంత్రముగూడ గడుంగడు గప్తసాధ్యమై మిగుల శ్రమను గలుగజేయుచున్నది. ఈవిషయమును గ్రహించిన కొందరు మిత్రులు, గ్రంథము ఆంగ్లముననున్నచో బ్రచురణమున కెక్కువ అవకాశములుండునని వాదించినను, మన సనాతన హైందవ సాంప్రదాయిక విజ్ఞానవిభూతిని బ్రకటించు గ్రంథ రాజములు ఆంధ్రమున స్వల్పమగుటచే గ్రంథమాంధ్రమున మాత్రమే యుండవలెనను ఘోషాతో గృహింపే సంకల్పించితిని. కాన, నీగ్రంథప్రచురణ ప్రచారభారము నాయదిగాక, ఆంధ్రభాషాభిమానులును, భారతీయభాషాస్మృతికవిద్యా సంపన్నులైన ఆంధ్రమహాజనులచే యనియు, నందులకు వారు వెనుకంజ నేయరనియు విశ్వసించుచున్నాను.

ద్వితీయ భాగము.

వైవిషయముల ననగాహనమొనరించికొనిన మచిలీపట్టణ వాసులైన నా మిత్రులు కొందరిచే బోత్సహింపబడి ప్రస్తుతము వైశేషిక న్యాయదర్శనములతోగూడిన సర్వ సిద్ధాంత సారథ ద్వితీయభాగమును బ్రకటింప నుద్యుక్తుడనైతిని. ఈ ప్రచురణముతో వెంటవెంట మిగిలినభాగములన్నియు వెలువడుననియు, సందులకై బంధు మిత్రులవోలె నితరపట్టణ గ్రామ పౌరులేమి, సంఘములేమి, సంస్థలేమి, భారతీయవిజ్ఞానాభిమానులగు వ్యక్తులేమి ముందు కేతెంచి, త్వరలోనే సర్వ సిద్ధాంత సారథ గ్రంథమును సంపూర్ణముగ సర్వాంగసందర్శముగ బ్రకటింపజేసి, ఆంధ్రమాతృ యంతలమున నర్పించుకొను మహాదవకాశము నాకు సంపాద్యింపజేయుదురుగాక అని నా గాఢ విశ్వాసము.

వైశేషిక - న్యాయములు

దర్శనప్రాధాన్యత ననుసరించి గాని, కాలక్రమ ప్రకారముగాని, తాత్వికవిషయ ప్రాముఖ్యతను బట్టిగాని, కాక సాంప్రదాయికముగ న్యాయ వైశేషిక, సాంఖ్య యోగ, పూర్వోత్తమిమాంసావిధముగ దర్శన శాస్త్రక్రమమొందు గలదు. కాని ఆపద్ధతిలోగల లోపాలోపము తెల్లుస్తును, అదివిద్వాంసుడైన కపిలాచార్యప్రతిపాదిత సాంఖ్యతత్త్వమును బ్రథమస్థానమునను, దాని దత్త్వతః యనుసరించి అపవర్గసిద్ధికై వలయు సాధనసామగ్రిని బోధించు పతంజలికృత యోగమును

ద్వితీయస్థానమునను అద్విష్టింపజేసి ప్రథమభాగమును బ్రకటించియున్నారము. అటులే విషయ ప్రాధాన్యతనుబట్టి, తాత్త్వికముగ వైశేషికముపై న్యాయ మాధారపడియుండుటచే, వైశేషికదర్శనము ప్రథమతః విసరింపబడి, తత్త్వనిరూపణమునకై వలయు దర్శనపద్ధతిబోధించు న్యాయము ద్వితీయతః బ్రస్తావించబడి యీద్వితీయభాగమున విస్తరీకరింపబడియున్నది. ఈవిధానమే సమంజసమని తోచెడిది. కాన నీభాగము కపోతవృత్తి జాతరూపధరుడై ఆత్మానుసంధానమున గుప్త్యుచుండియు ననుగ్రహమున గణాదమునీందునిచే బ్రసాదించబడిన వైశేషికదర్శనముతోడను, ఆమహామహుని సహాధ్యాయుడై యసమాన శేముషీదురంధరత్వమున సంతత సర్వవిషయవిచార నిమగ్నచిత్తమున వర్తించు గౌతమ ఋషి సత్తమ ప్రోక్త న్యాయదర్శనముతోడను చెల్వొందుచున్నది. సమానతంత్రము లనబరగు నీవైశేషికన్యాయదర్శన వివరణముతో గూడిన నీద్వితీయభాగమునుగూడ ఆంధ్రమహాశయులు ఆదరాభిమానమున స్వీకరించి, గ్రహించి, ఆనందించి ప్రోత్సహించెదరుగాక అని నమ్ముచున్నాను.

దేశకాలవిచారణము

ప్రథమభాగమున, ముఖప్రబంధసందర్భములో 'భారత దేశము-భౌతికవిజ్ఞానము' అనెడి శీర్షికలో గొంతవరకు వివరింపబడినట్లు భారతీయ ప్రాచీనమహర్షికోటి భౌతికవిజ్ఞానమున నితరులకు దీనిపోక నందుగల యనేకప్రకృతిరహస్యముల గ్రహించి, యుపయోగించి, బోధించియుండిరని యనేకప్రమా

ణములతో వివరించియున్నాము. ఆవిషయమే సందర్భానుసారిముగ గ్రంథమునగూడ సనేకస్థానముల వాకొసబడియున్నది. ఈభాగమునగూడ వైశేషికమునగల (Atomic theory పరమాణుసిద్ధాంతము, (Gravitation theory) గురుత్వసిద్ధాంతము మొదలగు నైజ్ఞానికవిషయములు బ్రస్తావించబడియున్నవి. కాని ఆధునికప్రపంచమున దేశకాలతత్త్వముల విధించి Space Time Continuum దేశకాలప్రవాహము Four Dimensional World నాలుగు కాలతలుగల ప్రపంచము అను భావముల విజ్ఞానవేత్తలు ప్రకటించియున్నారు. ఈభావములు మనప్రాచీన ఋషి పరంపరలలో బూర్వపక్ష సిద్ధాంతములలో నేదేనిరూపమున గలనో లేదో విజ్ఞులు పరిశీలించి చూచుట అనసరమగుట నిర్వివాదము. ఇందు గొంతనూత్నముగ గొన్ని భావముల మాత్రము పోల్చి చూచు యత్నించెదను. వివరములకు తజ్ఞులు యత్నించెదరుగాక. అందుచే బ్రథమతః ఆధునిక భావముల స్పష్టముగ సమీక్షించి, పిమ్మట వైశేషికప్రతిపాదిత కాలదిగ్భావముల గ్రహించెదముగాక.

ఎన్ స్టీన్ వాదసమీక్ష

I cannot believe that God plays dice with the world భగవంతుడు ప్రపంచముతో జనరంగము నాడుచున్నాడని నే విశ్వసింపనని డాక్టరు ఆల్బర్ట్ ఎన్ స్టీన్ Dr. Albert Einstein తెలుపుచు, విశ్వము నియమబద్ధమనియు, దాని రహస్యముల సన్వేషణాబుద్ధిగల మానవుడు గాంచగలడనియు వాకొనెను. అందుకొరకు బరమాణుతత్త్వ పరిశీలనముగాక

బాహ్యంతరాళమున గోచరించు నక్షత్రాదులను, వాని కతీతముగ నున్న యగాధ దేశకాలముల గవేషణవిధానమే యుపయుక్తమనియు నాతని వాదము. వాదప్రతివాదసలతో దృష్టిగాంచక నాతడు వేధశాలలలో (Laboratories) గష్టించి కృషిసల్పి ప్రపంచమున గురుత్వదేశకాలములగూర్చి గల సర్వభావజాలముల దలక్రిందులు గావించి వినూత్నసిద్ధాంతముల బ్రకటించినట్లు ప్రశస్తి నార్జించెను. అతని భావములలో బర్యవసానమునొందిన దేశకాలభావముల నొకించుక జూచెదముగాక !

గగనము నాబడు గ్రహంతరాళ ప్రదేశమంతయు తేజోప్రసారమున కుపయుక్తమగు Ether ఈథర్ అను సుసూక్ష్మపదార్థముతో సంపూర్ణమనియు, దాని యవకాశముననే తేజోకిరణము సెకనునకు 186284 మైళ్ల వేగమున ప్రసరించుననియు గాని యా సుసూక్ష్మపదార్థము విజ్ఞానార్జనోపకరణముల కందరాని అజ్ఞాతపదమనియు Newton న్యూటన్ మొదలగు వేత్తల సిద్ధాంతము. అందే అసంఖ్యాక నక్షత్రగోళములలో భూమియు దనచుట్టు గంటకు 1000 మైళ్లవంతుల దిరుగుచు, సూర్యుని సెకనునకు 20 మైళ్ల చొప్పున చుట్టుచున్నది. భూచంద్రులు ఒకరిచుట్టు నొకరు పరస్పరము తిరుగుచున్నారు. సూర్యుడు తనగ్రహసంతతితోసహా Milky-Way నక్షత్రవీధి గోచరించుచు Vega బ్రహ్మసక్షత్రముచుట్టు సెకనునకు 13 మైళ్ల వేగమున చుట్టుచుండ నాబ్రహ్మసక్షత్రకూటము సక్షత్రవీధిని సెకనునకు 200 మైళ్ల వేగమున పరిభ్రమించుచున్నది. మరల నీ నక్షత్రవీధి మరియొక అతిదూర నక్షత్రకూటముచుట్టు సెకనునకు 100 మైళ్ల చొప్పున దిరుగుచున్నట్లు తెలియుచున్నది. వీరికన్నింటికి

మధ్యభాగమున ఏవిధమైన మానవ దృష్టికి గోచరింపని మూల కేంద్ర) మొండుండియుండుననియు, న్యూటను మహాశయుడు భావించెను. కాన నీఅసంఖ్యాకగోళముల కాధారభూతమైన Space దేశము భౌతిక సద్వస్తువనియు, అది అతినిశ్చలమై అచంచలమై యున్నదనియు, నది ప్రకృతిలో నీశ్వర సర్వవ్యాపకత్వముల నిరూపించు పదార్థమనియు నతడు విశ్వసించెను.

కాని, తేజోఽసరణమునకై గలదను ఈథరువాదము అసంగతమనియు, నెందులకన, నాపదార్థములో భ్రమణము గావించుచున్న భూమండలమునుండి అనుకూల వ్యతిరేక దిక్కులకు బ్రసరింపజేసిన కాంతికిరణవేగముల వ్యత్యాసము గోచరము. కాన ఈథరుపదార్థ మభావమని కొందరు శాస్త్రజ్ఞులు దానిద్రోసి పుచ్చిరి. ఈభావమును గ్రహించి, భూభ్రమణమువలన మాత్రమేగాక సూర్యాది యితరగ్రహభ్రమణవిశేషమువలన గూడ గాంతిగతి కెట్టి యంతరాయ మేర్పడదని ఐన్‌స్టీన్ పండితుడు తీర్మానించెను. ఈసిద్ధాంత ఫలితముగ, సర్వత్రిగలదేశమున దిక్కులుగాని మరే అవధులుగాని లేవనియు, దేశకాలములు ఇంద్రధనువున గల రంగులవలె గల్పితములనియు, సర్వవస్తువుల యునికి కవకాశమొసంగునదియే దేశమనియు, నీదేశమున గలుగు కార్యపరంపరను సూచించునదియే కాలమనియు నిర్ణయము లేర్పడెను. తుణ, నిముస, గంట రూపమునగల కార్యక్రమసూచన తంత్రమేలేకున్న గాలమే యభావముగాన, వస్తువుల యునికిని సూచించు దేశమువలె, వస్తువు కార్యసంఘటనా క్రమమును మాత్రమే కాలమును సూచించును. పరాపరములు, ముందు వెనుకలరూపమున దేశకాలములు ప్రవర్తిం

చును. ఈపరావరములు దేశసంబంధమున నొకవిధమైన గొల
తలతోడను, కాలవిషయమున మరియొకవిధమైన గొలతలతోడను
నిర్ణయింపబడుచున్నవి. అనగా సర్వచరణీయమును, సర్వవ్యాప్త
మును అయిన నీదేశకాలవ్యయము కృత్రిమమైన కొలతలచే
స్థూలము చేయబడినట్లాయెను. ఈకాలమానములైనను సర్వే
సర్వత్ర యొకేగూఢమున స్థిరములు గావు. మన ముపయోగించు
మానవిధానము సూర్యగ్రహకూటమునకు, సంబంధించినవేగాని
అన్యస్థానముల నీరుపయుక్తములు. ఎట్లన, గగననీమ సూర్యుడు
15° గమనించినచో గంటయనియు, సూర్యుని భూమండల మొక
పర్యాయము చుట్టినచ్చినచో వర్షానవయము నందురు. కాని
Mercury బుధగ్రహమున చూచినచో నదిసూర్యునకు భూమి
కంటె దగ్గరయుండుటచే 83 దినములలో సూర్యునిచుట్టి
సంవత్సర పరిమాణమును ఇచ్చించినది. ఇదిచుట్టు తాను
దిరుగుటకు 83 దినములకుంటే దాని దిన సంవత్సరమాన
మున వ్యత్యాసములేదు. Venus శుక్రు డదేవిధముగ 225
దినములు పరిమాణముగల సంవత్సరమును, కొన్నివారములు
గల దినమును గలిగియున్నాడు. Mars అంగారకగ్రహము
భూమికంటె సూర్యునకు దూరుడై 687 మన దినముల సంవత్సర
మును, 24 గంటల 37 నిమిషముల దినమును గలిగియున్నాడు.
Jupiter బృహస్పతికి 9 గంటల 55 నిమిషములగల దినము గలిగి
నది. Saturn శనిలో దినమున 10 గంటల 14 నిమిష
ములు గలవు. ఇటులే పరిశీలించుచో నొక్కొక్క గ్రహమున
నొక్కొక్క కాలమానము గోచరించుచున్నది. మనభూగోళము
ననే భారతదేశమున సూర్యోదయమగుచుండ, నమెరికాఖండ
మున సూర్యాస్తమాన కాలముగదా ! అందుచే దేశకాలపరి

స్థితుల ననుసరించి, వాని మానవిధానముగూడ మారుచున్నది. కాన నీకాలమానము కల్పితమగుచున్నది. ఈకల్పిత మానవిధానమును దోసిపుచ్చుచో, దేశకాలములు సువిశాలములు, నిర్వికారములు, నిరవధికములుగా నగుచున్నవనియు నదియే వాని సహజస్వరూపమనియు నర్థము. ఇచట బూర్వాపరములుగాని, ఊర్ధ్వాధములు గాని లేవు. మానవుడు తన జీవనసౌలభ్యము కొరకు వాని గల్పించి, వాని సనుభవించుచున్న కాలము వర్తమానమనియు, సత్యపూర్వము భూతకాలముగను, సత్యపరము భవిష్యత్తుగను, అఖండకాలమున ఖండత్వమును గల్పించి జీవించుచున్నాడు. అటులే అభిన్న దేశమున బాహ్యభ్యంతరములనియు, దూరాంతికములనియు గల్పించుకొని మనుచున్నాడని ఐన్‌స్టీన్ సిద్ధాంత తాత్పర్యము.

పైవిషయముల నింకను గవేషించి, దేశకాలముల మధ్య న్యత్యస్తమును దగ్గించి Space - Time Continuum దేశకాల ప్రవాహమనియు, సర్వము దేశకాలబద్ధమనియు, నూత్నపరిశీలనమున కీడ్వయ మభిన్నమనియు, ననగా కాలమానములు యథార్థమునకు దేశమానములేయనియు, నవి పరస్పరాపేక్షకములనియు ఐన్‌స్టీన్ నిర్ణయించెను. అనగా బ్రకృతిలో నీరెండును ఒక్కటియేననియు, గోచరించు విభిన్నత్వము కల్పితమనియు నాతని భావము. ఆతని సిద్ధాంతముప్రకారము పాంచభౌతిక పస్తుజాత మంతయు దేశకాలబద్ధములై నాలుగు కాలమానముల గలిగియున్నవి. అందు మూడు దేశమున కన్వయములు, ఒకటి మాత్రము కాలగతిము. అనగా పొడవు వెడల్పు ఎత్తులు మూడు దేశమునకును, ఎప్పుడు? అను ప్రశ్నమునకు సమాధానము కాలమునకును జెందును. అట్లే వ్యక్తి

సంబంధమున దైహికపరిమాణము దేశమునకు వయస్సు కాలము నకు సన్వయము. అట్లైనను దేశకాలము లభిన్నములని ఆతని వాదము. ఎట్లన? ఎంత దూరము? అను ప్రశ్నకు ఆధునిక యాన వ్యవహారమున రైలులో 6 గంటల దూరమనియు, విమానమున గంటదూరమనియు, వ్యవహారముగలదుగదా యని ఐన్ స్టీన్ సమర్థనము. దేశమానమున అంగుళాదికము మూడు కొలతల కుచితముకాగా, నాలుగవదియగు కాలమానమున క్షణాదిక మన్వయమగుచున్నది. దేశమానముల సంకోచ వికాసములు మానవాధీనములు. అనగా గొలతల దగ్గించుట హెచ్చించుట మానవాధీనములు. కాని కాలమానమును త్వరితము జేయుటగాని, మందగింపజేయుటగాని, నెనుకకు ద్విష్పటగాని యతని కసాధ్యములు. సర్వచరాచరములు పరాధీనములై భూతమునుండి వర్తమానమునకును, నటనుండి భవిష్యత్తునకును సాగిపోవలయునేగాని మార్గాంతరము లేదు. అటుల దేశకాలముల గొంచెము వ్యత్యాసము గోచరమైనను, నవి కల్పితములే యను భావమున, రెంటి నేకమొనర్చి కాలము నాల్గవమానముగ జేర్చి సమన్వయపరచి, విజ్ఞానలోకమునకు వినూత్న భావధారను ఐన్ స్టీన్ గల్పించెను. పైభావజాలములు కణాదీయ వైశేషికమున నెంతవరకు గాననగునో గ్రహింప యత్నించెదముగాక !

వైశేషికవాద పరిశీలనము

‘అసరస్త్రిన్న సరం యుగపత్ చిరం శ్రీ ప్రమితి కాల లింగాని’ (2.2.6) పరాపరిములు, సమకాలికత్వము, మంద కీఘ్రములు కాల లక్షణములు. అనగా నొకడు ముందు

జనించుటచే బెద్దయనియు, దర్వాతవాడు చిన్నయనియు నటులనే యిరువురు సమచయస్కులనియు; మందగమన శీఘ్ర గమన సమగమనములనియు వ్యవహారములు కాలలక్షణ జన్యములు. నిత్యములైన నాకాశాదికమున నీకాల మభావమై పరాపరజన్మలనియు, రాత్రింబవళ్ళు మొదలగు వ్యవహారమును బొందియున్న (2.2.9) ఉత్పన్నద్రవ్యము లన్నింటికిని గాలము నిమిత్తకారణమై యున్నది. అది ఉపాదానమువలె గార్యాంతర్గతము గాకుండుటయు, నాకాశాదికమువలె సర్వవ్యాప్తమై యనంతమై (7.1.25) యుండుటచే, గార్య నాశమున నెట్టి వికారమునైన నొందని దగుటచే నిత్యమగుచున్నది (2.2.7). అందుచే నీకాలము కరణయవియై యనగ సమూర్తమై, కాన నిష్క్రియమై (5.2.21) యొప్పుచున్నది.

కాని పరాపరత్వవ్యవహారమున వయోన్యూనాధిక సందర్భము దృష్టిగోచరమైనట్లు దోచును. కాని యివి భావప్రధాన నిర్దేశ్యములు. సమకాలికములైన వానికే జ్యేష్ఠ కనిష్ఠ వ్యవహార ముపపన్నముగాని, కాలాంతరజన్మలు కట్టి పోలిక యసందర్భము. ఈపెద్ద చిన్న సంబంధమున గాలమే నిమిత్తకారణమై రాజిల్లుచున్నది (7.2.21,22). కాని అది అభిన్నము. అటులే నిమిష గంట దిన పక్ష మాస ఋతు ఆయన సంవత్సరాది రూపమున విభిన్నమైనటుల గాలము కానబడును (2.2.8). కాని ఆ విభాగము కల్పిత సంఘటనము. స్ఫటికాదికమున రక్తపుష్పవర్ణ భ్రాంశి చందము, సూర్య చంద్ర భూరాది గ్రహసంచార విశేషమున నాకాలవిభాగము కల్పితము, భ్రాంశిమేగాని సత్యము గాదు. అదేవిధాన భూత భవిష్యద్వర్తమానరూప కాలత్రయ వ్యవహారముగూడ గల్పితము. ఈకాలత్రయవిభాగము ప్రాగ్ర

ధ్వంసాభావములపైనను, వర్తమానాస్తిత్వముమీద నాధారపడి యున్నది. అనగా వస్తువుయొక్క ప్రస్తుతాస్తిత్వము వర్తమానమనియు, నిత్యపూర్వకాలము భూతకాలమనియు, సతతపరము భవిష్యత్కాలమనియు వ్యవహరింపైయున్నది (2.2.8). అట్టి విభాగము ఒక సంఘటనము నాశ్రయించి, మాననబుద్ధికల్పితమని వైశేషికతాత్పర్యము. ఇక దేశవివరణమును బఠశీలించెదముగాక!

కాలమునకువలె దిక్కు అనగా దేశమునకుగూడ పరత్వా పరత్వాదికము, దూరత్వాంతికత్వములు (7.2.21) లక్షణములుగా గోచరము. దేశము ననుసరించియే వస్తువుల స్థాననిర్దేశము గావింపగల్గుచు, బరస్పర దూరములను, ముందు వెనుకలను హస్త దీర్ఘత్వములును అభోర్థ్వత్వములును మొదలగు ననేక వ్యవహారముల మన మాచరించుచున్నాము (2.2.10). ఈవ్యవహారములవలన దేశాస్తికత నిరూపితమై దేశము కాలమువలె నిమిత్తకారణముగ నున్నది. సూర్యోదయాస్తమాన సందర్భము ననుసరించి ప్రాచ్యాదిక దిక్కుల కల్పన మేర్పడుచున్నది (7. 1. 24, 2. 2. 14-16). అనగా సూర్యుడుదయించు ఆకాశభాగము తూర్పు అనియు, సస్తమించుదిశ పడమరయనియు, నటులే దక్షిణోత్తర (2. 2. 15) ఈశాన్యాది యుపదిక్కుల వ్యవహారము (2. 2. 16) ఏర్పడుచున్నది. కాని యీదిక్కులు కల్పితములు (2.2.13). వైజమునకు దేశము ఏకము (2. 2. 12). నిత్యము (2.2.11). అస్థలము వ్యాప్తము (7. 1. 24). గాన నిష్క్రియము (5.2.21). అమూర్తముగ (5. 2. 22) నున్నదని వైశేషికసిద్ధాంత తాత్పర్యము.

పర్యవసానము

Modern theorists are aware, that they stand on the shoulders of giants and that their particular perspective may appear as distorted to posterity as that of their predecessors seemed to them. తమ పూర్వుల భావములు తమకు దోచినట్లు, తమ ప్రత్యేక దృక్పథములుగూడ దర్వాత తరముల వారికి గృత్యమములుగా దోచవచ్చుననియు, దాము ప్రజ్ఞాధురీణుల భుజస్కంధములపై నాధారపడి నిలచియున్నామనియు, నాధునిక విజ్ఞానవేత్తలు గ్రహించియున్నారని Lincon Barnett లింకన్ బార్నెట్ వచించునటుల బ్రస్తుత భౌతిక విజ్ఞానవేత్తలకు దమవాద పటుత్వము తెలియకపోలేదు. అందుచేతనే Our notions of space and time although much more subtle and flexible than they were before the appearance of Relativity Theory, are very likely not yet subtle enough. పరస్పరాపేక్షవాదము పొడసూపక పూర్వముకంటె దేశకాలములగూర్చి మన భావములు మిగుల సూక్ష్మతరములైయున్నను, పూర్తిగ సూక్ష్మాతినూత్నములు మాత్రముగావని The Limitations of Science భౌతిక విజ్ఞాన పరిమితులు అనుగ్రంథమున J. W. N. Sullivan సల్లివాన్ తెలిపి యున్నాడు. ఆదృష్టితో Newton, Eddington, Einstien న్యూటన్, ఎడ్డింగ్టన్, ఐన్ స్టీన్ మొదలగు విజ్ఞానవేత్తల భావములతో గణాద గౌతమ సిద్ధాంతముల బోల్చి చూచినచో, నాధునికుల భావములలో గొత్తందన మెద్దియు గానరాదు గదా లోపములుగూడ వ్యక్తము. దేశకాలముల ఏకత్వ సర్వవ్యాపకత్వములును, త్రికాలములు దిగాదికము కల్పితము లని కణాదునివలెనే ప్రతిపాదించియున్నారు. పరిమితములైన

గ్రహాదికము వాని సంచారమంతరించినను దేశకాలములు నిత్యములనియు, నిర్వికారములనియు నపరిమితములనియు వైశేషికమునోలే వీరును దీర్ఘానించిరి. కాని ఐన్ స్టీన్ చే బ్రతిపాదింపబడియున్న Space-Time Continuum దేశకాలప్రవాహైకత్వమింకను పరిపూర్ణత నొందలేదు. అందనేక పూర్వపక్షములు, సంశయములు విజ్ఞానలోకమున గలవనుటకు పూర్వోక్త సల్లివానుని వాక్యమే తార్కాణము. అందుచే విజ్ఞానలోకమున The Principle of Uncertainty అనిశ్చయత్వ సిద్ధాంతము (Lincon Barnett లింకన్ బార్నెట్) the Principle of Indeterminacy అనిర్ధారణత్వ సిద్ధాంతము (Sullivan సల్లివాన్) లను గ్రహించి, ఈశ్వరసృష్టిలో సర్వప్రకృతి రహస్యగ్రహణము అనిశ్చయ, అనిర్ధారణస్థితిలోమాత్రమే యుండి మానవబుద్ధికతీతమైయున్నదనియు నొకవిధమైన నమ్మకము ప్రసరించి, It is doubtful whether in these matters, we have advanced much beyond the Greeks and the Romans, or whether we know more in these matters that was known to the great civilizations of India and China ఈవిషయములలో గ్రీకు రోమనులకంటె మన మధిగమించినట్లుగాని, అత్యున్నత నాగరికదేశములైన భారత చీనాదేశములకంటె నీవిషయముల నెక్కువ గ్రహించినారమనుటగాని సం దేహాస్పదమనియు విస్పష్టముగ సల్లివాన్ తన గ్రంథమున వచించియున్నాడు. కావున మన ప్రాచీన ఋషిప్రొక్త ప్రకృతిరహస్యములకు మించిన రహస్యముల నాధునికులు గ్రహింపలేదనుట సమంజసమని తోచెడిది.

అదియునుగాక **My religion consists of a humble admi-
ration of the illimitable superior Spirit who reveals
Himself in the slight details we are able to perceive
with our frail and feeble minds.** మన పరిమిత దుర్బల
చిత్తముద్వార గ్రహించిన అతిపరిమిత వివరణములలో స్వయ
ముగ నిసుహంతగ దొంగిచూచిన యువంతోత్కృష్టస్వక్తికి
వినమ్ర శ్లాఘనముమాత్రమే నామత తత్త్వము. **That deeply
emotional conviction of the presence of a superior
reasoning power, which is revealed in the incomprehen-
sible universe, forms my idea of God.** బుద్ధి కగోచర
మైన విశ్వమున వెలువడిన యుత్కృష్ట ప్రజ్ఞాశక్తినిగూర్చి
హృదయపూర్వక గాఢవిశ్వాసమే ఈశ్వరభావమును నాకు
గలుగజేయున్నదిని ఐచ్ఛిన్ నచించినట్లు మన ఋషిసత్తములు
కార్యరూప ప్రపంచమును వినియోగించుకొనుటయేగాక, అద్దాని
సర్వకారణమైన అమానుష ప్రజ్ఞాశక్తిరూప సర్వజ్ఞతత్త్వమగు
పరమేశ్వరునే విశ్వసించి, విశ్వజీవ నిర్మాణ మెల్లు జరిగెనను
విషయమునుమాత్రమేగాక సృష్టిప్రయోజన సమన్వయాధ్యన
తత్పరులై ఈశ్వరి సంకల్ప రహస్యముల గ్రహింప యత్నించి,
సాధించి ఆ యద్వితీయాత్మాకిక మహత్తత్త్వమును బొంది, ఆనం
దించియుండుటచే, అభ్యుదయ సిద్ధిశ్చేయస సిద్ధిక్తే (1.1.2)
ప్రపంచపరిశీలన వినియోగముల గావించి యుండుట గమనా
ర్హము. అదియే భారతీయవిజ్ఞాన తత్త్వవైభవము. అద్దాని
గ్రహించి, మన సంస్కృతీమాహాత్మ్యమును తత్సంపదను సద్విని
యోగ మొనర్చుకొందురుగాక అని విశ్వసించుచున్నాను.

ఓం శాంతి శాంతి శాంతి

సర్వ సిద్ధాంత సౌరభము

ద ర్శ న ఖ ం డ ము

వై శే షి క ద ర్శ న ము

వైశేషిక దర్శనము

ఉపోద్ఘాతము

భారత విజ్ఞాన నైభవము

A civilized nation which has no metaphysics is like a temple decked with every kind of ornament, but possessing no holy of holies. తత్త్వశాస్త్రములేని నాగరిక దేశము సర్వాభరణాలంకృతయయ్యు బరమపావమూర్తిలేని దేవాలయమువలె నుండును, అని పాశ్చాత్య తత్త్వవిదులలో నగ్రగణ్యుడై యుప్పరిస హెగెల్ మహాశయుడు వచించి యున్నాడు. తదనుగుణముగ, In the study of the history of the human mind, in the study of ourselves of our true selves, India occupies a second place to no other country. 1 మానవ మనోవిజ్ఞానచారిత్రములో, యథార్థమగు ఆత్మతత్త్వగ్రహణములో, భారతదేశము యే యితరదేశమునకు ద్వితీయస్థానము నలంకరింపదు, అనగా దీసిపోదని భారతీయ విజ్ఞాన రసాస్వాదనాసక్తుడగు Max Muller మాకుముల్లరు మహాశయుడు పల్కియున్నాడు. ఆ విధముగ భరతవర్షము

1. Prof. F. Max Muller: India, what it can teach us

ప్రపంచమున సర్వవిధముల నగ్రగణ్యయై The land of philosophers² తత్వవిశారదుల కాకరియై, The Mother of Saints² సిద్ధ పురుషుల మాతృదేవియై India whose soil has been trodden by the feet of the greatest sages that ever lived³ సర్వోత్తమ మహాత్ముల పాదస్పర్శకొందిన భారతదేశము, The religions were given to the world by India⁴ ప్రపంచమునకు భారతదేశము మతముల బ్రసాదించెనని రానుతీర్థక్షేత్రముల, సర్వప్రపంచమున కాధ్యాత్మిక గురువీరము నలంకరించి సామ్రాజ్యవైభవములోకమున కారాధ్యదేవతయై ప్రఖ్యాతిగాంచినది.

భారతీయ తత్వజ్ఞాన పాదపమగు వేదమూలయందు తత్వశాస్త్రమంతయు సమగ్రముగ వ్యక్తమైయున్నను, బ్రహ్మద్గ్రంథమగు ఆ విజ్ఞానసర్వస్వమునుండి శేషముమీదరంధరులును, బ్రహ్మజ్ఞానస్వరూపులును, విరాగులును అగు తత్వవిదులు 'కస్మిన్న భగవో విజ్ఞాతే సర్వమిదం విజ్ఞాతం భవతి' (ముండక-1.1.3) దేనిని గ్రహించుకొనుటచేత నీ సర్వము దెలియబడునో అనియు, 'ఏకవిజ్ఞానేన సర్వవిజ్ఞానం భవతి' ఏ యొక విజ్ఞానజ్ఞానముచే సర్వవిజ్ఞానగ్రహణము గలుగునో యని శుక్తి యన్నటుల, సంతత బ్రహ్మసందసాగరవిహారై, సర్వాధిష్ఠాన జ్ఞానతత్పురులై యీ కల్పిత ప్రపంచరహస్యముల సంపూర్ణముగ ననగాహన మొనరించుకొని దాని నిగూఢ రహస్యముల గ్రహించి, అజ్ఞజనోద్ధరణకార్యదీక్షాదక్షులై

2 Prof. F. Max Muller

3. Swami Vivekananda: The Complete Works. Vol 3 285

4. Swami Rama Tirtha: The Complete Works Vol 7 120

బ్రహ్మజీవసృక్పతి రహస్యముల గోడీకరించి యనేక గ్రంథ రాజముల విరచించి ప్రసాదించిరి.

కణాదవిషయము

అందు Science sorts up, while philosophy sums up.5 విజ్ఞానశాస్త్రము విభజింప, తత్త్వశాస్త్రము సంకలనమొనర్చునన్నరీతి Its standpoint is more scientific than speculative, more analytic than synthetic 5 వైశేషికముమొక్కదృక్పథము యూహాసంబద్ధముగాక నెక్కువ శాస్త్రీయమును, సంకలనరూపముగాక విమర్శావిధానముగ నుండి Mainly a system of physics and metaphysics 5 ముఖ్యముగా భౌతికాభౌతిక విజ్ఞానవిధానముగా బ్రశస్తిగనిన వైశేషికదర్శనమును బూర్వము వచింపబడిన షహాపురుషశ్రేణిలో సగ్రీహమునలంకరించియున్న శ్రీ కణాదమహర్షిసత్తముడు నిర్మించెననుట కెంతయు గర్వించుచున్నాను. ఈ మునివద్యుడు శొలుత కాశ్యపుడని ప్రఖ్యాతుడై, ఉలూకమహర్షి పుత్రుడనబడుటచే జౌలుకుడనియు బిలువబడుచుండెను. 'సప్తవింశతిమే సాగ్రీప్తే పరివర్తే క్రమాగతే జాతుకర్ణ్యో యజా వ్యాసో భవిష్యతి తపోధనః తదాహం సంభవిష్యామి సోమశర్మా ద్విజోత్తమః ప్రభాసతీర్థ మాసాన్య యోగాత్మా లోకవిసృతిః తతాపి మమ తే పుత్రా భవిష్యంతి తపోధనాః అక్షపాదః కణాదశ్చ ఉలూకోవత్స ఏవ చ' (1.237). జాతుకర్ణ్యవ్యాసుః కాలమున, ప్రభాసతీర్థమున శివావతారమని ప్రఖ్యాతుడై తపోధనుడని

ప్రశస్తిగనిన సోమశర్మయను శ్రాహ్మణోత్తముడుండెను. అతనికి అక్షరాల ఊహాక కణాదులను పుత్రులుండి, అను వాయుపురాణవాక్యము ననుసరించి, కణాదుడు న్యాయదర్శన కర్తయగు సౌతమునిక సహాధ్యాయుడై ప్రభాసతీర్థమున సోమశర్మ అను ప్రశస్త గురువన్నిధానమున సర్వవిద్యల నభ్యసించెనని తెలియుచున్నది ఈ విషయమునే తన సర్వదర్శన స.గ్రహణనువానమున E. B. Cowell ఇ. బి. కొనెల్ దృఢపరచియున్నాడు (146 పు). కణాదుడు ఉలూకపహర్షి సుతుడనుటచే వైశేషికులు ఉలూకవ్యలంబడినట్లు హేమచంద్రుని అభిధానచింతామణి తెలిపి యున్నట్లును Cowell కొనెల్ లిఖించెను. విద్యాభ్యాసాంతరమీ మహాత్ముడు అంతర్ముఖి వృత్తినున్న సంఘమొందుడై, కేవల మనఃసాత్త్వికో బాహ్య భ్యంతరముల మరచి విహంగన్యాయమున అనికేతనుడై చరించుచు, భిక్షాస్వీకరణమునైన గావింపక గపౌతవృత్తి నవలంబించియుండి, వీధులలో నేలబడియుండు ధాన్యపుగింజల నేరుకొని భుజించుచుండువా డగుటచే గణాదుడనియు, 'కణభుక్', కణభక్షక, కణభుజ,' 6 అనియు వ్యవహరింపబడెను. ఈ నామము కల్పిత మగుటచేతనే Kanada, the alleged author of the Vaisesika Sutra, is a mere nick-name 7 వైశేషికసూత్రకర్తయగు కణాదనానుము కేవలము మాగుపేరు అని A. A. Macdonell మాక్డొనెల్ వ్రాసెను. కశ్యప నంశజుడగుడచే గాశ్యపుడనియు, ఉలూకుని పుత్రుడగుట ఉలూక్యుడనియు, కణభుక్ అగుట గణాదుడనియు నన్నియు

6. Prof. F. Max Muller: The Six Systems of Indian Philosophy 83

7. Dr. A. A. Macdonell: A History of Sanskrit Literature 483

గల్పిత నామములుగల నీ మహాత్ముని బ్రథమనామం బెద్దియో? ఏదెట్లున్నను అన్నిటికంటె గణాదశబ్దమే ఎక్కనగ వ్యవహారమున నున్నదనుచుండుటకు గేవలము కసోతవృత్తియే కారణముగాక అన్యముండవలెను. కణాదుడన గణముల భుజించువాడని యన్వయమగుటచే, నాతనిచే బ్రతిపాదించబడిన వైశేషిక సిద్ధాంత దృక్పథమున విచారించిచూచినచో, సృష్టి కథిష్ఠానముగ ముఖ్యముగ నుపాదానార్థము, యితర సిద్ధాంతములకంటె మిగుల విశిష్టముగ బరమాణువుల బ్రతిపాదించి, వాని రహస్యముల వివరించి యుండుటచే, గణములన్నను, బరమాణువులన్నను బర్యాయపదంబులై యుండుట గణసిద్ధాంతనిరూపకుడుగాన గణాదు డనబడెనని యనుట ఎంతయు సముచితము. అటులేగదా వ్యాస, అక్షపాద పదము లేర్పడియుండుట!

వైవిధాన నీ మహాపురుషుడు కసోతవృత్తినున్నను, తన తీవ్ర సాధనాజనిత సుజ్ఞానసంపదను, కాలమున మరుగుపరుపక శ్రోత్రియత్వ బ్రహ్మసిద్ధ్యైర్ములుగల మహామహుడగుటచే, 'సమ్యక్ ప్రశాంతచిత్తాయ శమాన్వితాయ' (1.1.1. నై.సూ.) అను శంకరమిశ్రుని వాక్యరీతి నుత్తమ ప్రశాంతచిత్తులును, శమాన్వితులును గ్రమవేదాధ్యయనశీలురును అగు శిష్యవరుల కొరకు తమచోపాయార్థము 'సరమకారుణికః మునిః' అని వృత్తి కారులు సచించిపట్లు సరపూర్ణదియార్చిహృదయుడై, 'కణాదేన తు యోగోక్తం శాస్త్రం నైశేషికం మహత్' అను పద్మ పురాణవాక్యోచితముగ నీయోగికులసార్వభౌముడు, మహాచ్ఛాస్త్రమై గణాధ్యాయాతిలకి మనబుగు నీనైశేషికదర్శనమును సూత్రరూపమున బోధించెను.

Dates are the weak points in the Literary History of India. 8 భారతీయ సాహిత్యచారిత్రమున కాలనిర్ణయమే యొక లోపమన్నట్లుండుటయు, అందుచే All this is discouraging to the students accustomed to chronological accuracy 9 కాలనిర్ణయ క్షమిత్వము, కాలబద్ధియుమున కలపడిన విద్యార్థులకు నాశాభంగము కల్గించుచున్నను. కొంచెమును గలన కాలనిర్ణయ విచారము పండితాభిప్రాయములన్వారా యోచించి చూచెదముగాక.

వై శేషికసూత్ర రచనము - కాలము

యథార్థముగ The basic Sutras, which form the starting point of a system, in reality, represent the end of a long and exclusive literary development that has been lost 10 అంతకుమున్ను సుదీర్ఘమును ప్రత్యేకమును అయి కాలమున మరుగుపడిపోయిన సిద్ధాంతపరిణామ సాహిత్యము యొక్క- పరిసరమును మాత్రమే సిద్ధాంతమున కాధారమగు మూలసూత్రములు సూచించును అని A. A. Macdonell మాక్డొనెల్ అన్నట్లు, దర్శనముల సిద్ధాంతము సూత్రరచనము నకు అత్యప్రాచీనమై యుండవలయును. ఎందుకనె They are not the work of one thinker or of one age but a succession of thinkers spread over a number of generations 11 ఒకవ్యక్తికిని, ఒక కాలమునకుమాత్రము చెందక, బహుళముగ ననేక తరములకు సంబంధించి యొక సత్వవేత్తల

8. Prof. F. Max Muller: The Six Systems of Indian Philosophy 364

9. Prof. F. Max Muller: The Six Systems of Indian Philosophy 120

10. Dr. A. A. Macdonell: India's Past

పరంపరవరకు సిద్ధాంతపరిణామము ప్రసరించియుండవలయునని రాధాకృష్ణపండితుని అభిప్రాయము కాబట్టి Even if we could determine the date of the Sūtras, this would prove nothing regarding the time when the philosophical systems and schools came into being. 12 సూత్రకాలస్థియము గావించగల్గియున్నను, సిద్ధాంతములెప్పుడు వినిపించెనో తెలియుట దుర్లభమగుచున్నది. కాన సిద్ధాంతకాలస్థియ ముంధమగుటచే సూత్రకాలస్థియముచేసి తృప్తిజెంద యత్నింపము.

అయినను, గవేషణపటిలకు సూత్రకాలస్థియముగూడ చాల ప్రమాదకారణ మగుచున్నది. The Dates of none of these fundamental texts can be traced with certainty, nor is anything known about the authors, who are nothing but names. 12 మూలగ్రంథముల నాలముల గనుకొనుటయు గష్టసాధ్యమే. మాయు శ్లోకము నామసూత్రావశిష్టులగు కర్తృలగురించి యెరుంగుటయు దుర్లభమే యగును. కాని అట్లులని పశ్చాత్తముద్రధరించుట యుచితము గాకుండుటచే బండితులు కొంత శ్రమించి కొంత కాలనిర్ణయము గావించిరి. కేవలము నిరాధారముగ నిర్ణయించుటయు జరిగియుండుటచే నందు అనేక దోషములు పొడగట్టెను. వైశేషిక వైకసిద్ధాంతములకు మిగుల సన్నిహితత్వము గానువిడుదలండుటచే

The former may have arisen before the Jain and the Buddhist canon, about the 2nd century. 12 వైశేషికము

11. Prof. S. Radhakrishnan : Indian Philosophy Vol 2 22

12 Dr. A. A. Macdonell : India's Past

వైశేషికాధ్యములకు ముందు క్రీ. పూ. 2వ శతాబ్దమున బ్రబలి
యుండవచ్చునని A. A. Macdonell మాక్టో నెల్ అభిప్రాయము.
కాని వైశేషికసూత్రములుమాత్రము Is not certainly not so
old in its extant shape. 12 ప్రస్తుతరూపమున నంత ప్రాచీనము
గాదని అతని నిర్ధారణము. అంతియగాక The rise of the
Vaisesika has been ascribed to the 2nd century B.C. on
the score that it was attacked by Aswaghosha (81 A.D.) 13
అని అశ్వమేధునిచే ఘండింబడియుండుటచే వైశేషికప్రాచీ
న్యము క్రీ. పూ. 2వ శతాబ్దకి చెందినట్లు తీర్మానమును
A. A. Macdonell మాక్టో నెల్ చేసియున్నాడు. These
are not much later than the age of Buddha 14. ఇవి బుద్ధ
కాలమునకు దర్వాత నెక్కువ దూరముకానని శ్రీనివాసఅయ్యం
గారు వాగిరిరి. అతని భావముగూడ మాక్టో నెల్ భావము
సనుసరించి యుండవచ్చును. Jacobe జకోబి ఉద్దేశ్యముప్రకా
రము న్యాయ వేదాంతములు క్రీ. త. 200 నుండి 400 సంవత్సర
ముల మధ్యను, వైమిసీయకాణాదములు కొంచెము వీనికింట
జాగ్రచీనకాలమున నిర్మింపబడినట్లు గలదు 15. తర్క-సంగ్రహము
సనుసరించిన Bodas బోడను తన యుపోద్ఘాతములో బ్రస్తుత
వైశేషికసూత్రముల న్యాయభావ్యకర్త యగు వాత్స్యాయనుని
కాలముతో జూచుచు, Cannot be anterior to 400 B. C.
and posterior to 500 A.D. 16. క్రీ. పూ. 400 సంవత్సరములకు

13. Dr. A. A. Macdonell: A History of Sanskrit Literature 483

14. V. T. Srinivasa Iyengar: Out lines of Hindu Philosophy. 194

15. Dr. A. A. Macdonell: A History of Sanskrit Literature. 472

16. Dr. Ganganath Jha: Gautama's Nyaya Sutrās

బూర్వముగాని క్రీ. త. 500 సంవత్సరములకు దర్వాతగాని యుండజాలనని తీర్మానించెను.

Still more absurd is the attempt to make the school to be pre-Buddhistic 17. వైశేషికము బౌద్ధమునకు బూర్వముని నిర్ణయింపఁ జూపింపఁట అసంబద్ధముని Macdonell మాక్టో నెల్ ఫోవింపినను, It is urged that the Vaiseshika preceded Buddhism and Jainism 18. బౌద్ధశాస్త్రములకుఁ బైశేషికము పూర్వమునయు అందుచేరినే The Buddhist theory of Nirvana is traced to the అసత్కార్యవాద of the Vaiseshika 18. బౌద్ధమునకుఁబెరిస నిర్వాణసిద్ధాంతము వైశేషిక అసత్కార్యవాదమునకు జెంపననియు, నంతియగాక The అస్తికాయ of the Jains as well as their atomic theory are traced to the Vaiseshika 18. జైనుల అస్తికాయ, అణుసిద్ధాంతములు వైశేషికజన్యములనియు గొందరి నాదముగ రాధాకృష్ణుడు సూచించియున్నాడు. కావున The atomic theory, the classification of substances, and the acceptance of the two means of knowledge, strongly suggest that the Vaiseshika arose about the time of Buddha and Mahavira (6th B. C) 18 పరమాణు సిద్ధాంతము, ద్రవ్యవిభాగము, ప్రమాద్యయగ్రహణము, మొదలగు విద్యననుబంధము, క్రీ. పూ. ఆగవ శతాబ్దమునకుఁ బెరిస బుద్ధ మహావీరులకాలమున వైశేషికము నూటొందె యున్నట్లు ప్రబలకారణముని రాధాకృష్ణుడు వచనము. కాని

17. Dr. A. A. Macdonell: A History of Sanskrit Literature 186

18. Prof. S. Radhakrishnan Indian Philosophy Vol 2 177

అశ్వఘోషుడుమాత్రము తన సూత్రాలంకారగ్రంథమున వైశేషికము బుద్ధునికి బూర్వముగనే నిర్వచించినట్లు విదితము.

కాని వైశేషికము to be derived from the Purva Mimamsa¹⁹. పూర్వమీమాంసాజన్యమనియనుటయసంభవము. అంతియగాక One of the late Jain works ఆనశ్వక attributes the authorship of the Vaiseshika system to a Jain Rahagutta (A.D. 18) 20. ఆనశ్వక యను యితీవలి జైన గ్రంథము, క్రీ. త. 18వ సంవత్సరమునకు జెందిన రాహగుత్త యను జైనగురువు వైశేషికమును రచించినట్లును, అందుచే నది జైనముయొక్క శాఖయనియు నచించెను. కాని The claim that the Vaiseshika is an offshoot of Jainism is hardly warranted²⁰. వైశేషికము జైనముయొక్క శాఖయనుట అసందర్భముగా రాధాకృష్ణపండితుడు తోసిపుచ్చెను.

కణాదకాలము

వీరి కాలనిర్ణయప్రకార మిట్లుండ వాయుపురాణాంతర్గత 'సప్తవింశతి మే పాప్తి పరివర్తే క్రమాగతే జాతుకన్యాయదా వ్యాసో భవిష్యతి తపోధనః॥' (1.23) అను శ్లోకము జాతుకన్యాయదా వ్యాసకాలమున ప్రభాసతీర్థమున సోమశర్మ అను ద్విజోత్తము జరణసన్నిధి గణాదగౌతములు విద్య నభ్యసించియున్నట్లు తెలుపుచున్నది. అందుచే జాతుకన్యాయదా కాలనిర్ణయముతో గణాద కాలనిర్ణయముగూడ గావింపవగును. జాతుకన్యాయ బ్రహ్మవన శతపథగ్రాహ్యము చేసియున్నది. 'జాతుకన్యాయ'

19. Dr. A. A. Macdonell A History of Sanskrit Literature 486

20. Prof. S. Radhakrishnan; Indian Philosophy Vol 2 178

జ్ఞాతుకర్ణ్యో భారద్వాజాత్ భారద్వాజో, భారద్వాజాచ్ఛాసు
 రాయణాచ్చ గౌతమాచ్చ గౌతమో - - - పారాశర్యాత్
 పారాశర్యో జాతుకర్ణ్య జ్ఞాతుకర్ణ్యో' (మాధ్యందినశౌఖి.
 14. 5.) ఈవాక్యము ఆసురాయణునితో గౌతముడు సరించు
 చుండుటచే, గౌతముడు జాతుకర్ణ్యవ్యాసకాలమునకు జెందిన
 వాడనిగాని లేక సతనిశిష్యుడగు భారద్వాజుని కాలమువాడనిగాని
 తెలుపుచున్నది. మరల శతపథబ్రాహ్మణమునుఘకాండ, యాజ్ఞ
 వల్క్యకాండలందు ఆసురాయణ యాస్కులగు జాతుకర్ణ్యుడు
 శిష్యుడుగా చెప్పబడినాడు. వారిరువురును క్రీ. పూ. 550
 వారిని దెల్పుచు గౌతముడు గూడ నాకాలమువాడని న్యాయ
 సూత్ర వ్యాఖ్యాతయగు విద్యాభూషణుడు తలంచెను 21.
 జాతుకర్ణ్యుని బ్రశంస భారతమునగూడ సతడు వ్యాస సన్ని
 ధానమున పైలమహర్షి గైకొనిన ఋగ్వేదమును వాత్సర్య,
 షూద్ధల, శరీయ, గోముఖ, శశిరులనుండి యుపదేశింపబడినట్లు
 తెలియుచున్నది. (11.30) జాతుకర్ణ్యుని గురువగు ఆసురాయణ
 యాస్కులు, సాంఖ్యకర్తయగు శ్రీకపిలదేవుని శిష్యుడైన
 ఆసురియొక్క శిష్యులనియు, వారికి జాతుకర్ణ్యుడు శిష్యుడనియు
 శతపథబ్రాహ్మణమున మరియొక వాక్యము గలదు. అందుచే
 గపిలాచార్యుని తిర్వాత మూడుతరములవాడు జాతుకర్ణ్యుడగు
 టచే సతని సమకాలికుడగు సోమశక్రశిష్యులగు గౌతమ
 కణాదు లదేకాలమువా రనుటకు సందియములేదు. కాన
 గణాదు డతి ప్రాచీనమహర్షియని స్పష్టము. అందుచే వేద
 గతవాచములు దర్శనకర్తలతో సంయుక్తముగ నుండుటచే

ఋగ్వేదాదులగూడ క్రీ. పూ. 550 సంవత్సరములవరకు నీళ్లు
టయో లేక దర్శనకారులనే వేదకాలమునకు గొంపోవుటయో
లేక నింకను గాలనిర్ణయము స్థిరమునైనక బరిశీలనము
గావించుటయో యుచితము. కపిలకాలార గుణముగ కళాద
కాలనిర్ణయముగావించినచో సత్యము స్వాయంభువనువు
కాలమువాడగుటచే గపిలాచార్యునివలె ఇప్పటికి 164,91,65,056
సంవత్సరములకు బూర్వమిది దీర్ఘనింపవగును.

మరల గౌతమ కణాదులు సమకాలికులైయున్నట్లు
విదితము. కాని వారి సూత్రగ్రంథమున మాత్రము కాలవ్యవస్థ
యున్నట్లు బండితాభిప్రాయము. రెండింటిలో న్యాయదర్శనము
కంటె వైశేషికసూత్రగ్రంథము పూర్వకాలికమని రాధాకృష్ణ
పండితుడు²², విద్యాభూషణుడు²³, గార్బ్²⁴, మాక్డొనెల్²⁵,
కీత్²⁶, మొదలగు పండితనిర్ణయము అభిప్రాయముల వెలిబుచ్చిరి.
అదియు నింకను గవేషణీయాంశమే యగును.

కణాదుడు నాస్తికుడా ?

కొందరు తత్త్వవేత్తలచే గణాదుడును, యితని
వైశేషికదర్శనమును నాస్తికముగ వ్యవహరింపబడెను. కాని
పూర్వోక్తచందము గణాదుడు అసహజవలె 'త్యాగేనైకే
అమృతత్వమానశుః' (ఇహోపనిషత్తు) అన్నట్లు సంపూర్ణ
త్యాగధనుడై, 'ఋషి అగోక్షిదర్శనే ఋషిః' అను వ్యుత్పత్తి

22. Prof. S. Radhakrishnan: Indian Philosophy Vol 2 179

23. Dr. Satish Chandra Vidyabhushana: History of Indian Logic.

24. Garbe: The Philosophy of Ancient India

25. Dr. A. A. Macdonell: A History of Sanskrit Literature 385

26. Dr. A. B. Keith

సనుసరించి అపరోక్షసాక్షాత్కారవిభూతి నార్జించి, మహర్షి చంద్రుడై, తద్రహస్యకోటిని 'శూన్యతే హీశ్వర నియోగ ప్రసాదావధిగమ్య కణాదో మహర్షిః శాస్త్రం ప్రణీతివానితి' (ఉపస్కార 1.1.4) ఈశ్వర కృపాపాత్రుడై, తదాదేశానుసారముగ గణాదమహర్షి యీశాస్త్రమును విరచించినట్లు సాంప్రదాయికమగు అనుశ్రుతి గోచరించుచున్నదని ఉపస్కార కర్త యగు శంకరానందులు రచించుచున్నారు.

ఇట్లు సర్వసమర్థుడై అధికారయై శ్రీకణాదమహర్షి సర్వేంద్రియ పామరలోకము ననుగ్రహించి నీతి త్వసిద్ధాంతమును నిర్మించి, భారతాననిలో నీతి త్వవిచారణమునకు నాందినిబాడి తవనుగుణముగ విజృంభించిన అనంతవిజ్ఞానమునకు గపిలుని తర్వాతి తిరుల్యునుగు దత్తేశాస్త్ర పితామహుడుగ బ్రసిద్ధిజెందెనని యనుట కెట్టి సందేహమును లేదు. అట్టి నిర్మల త్యాగ పురుషులనుండియే నైజ్ఞానికగురు లుద్భవించి విశ్వతోముఖ వ్యాప్తి గడించి సర్వోపయుక్తమై విరాజిల్లునుగదా!

ప్రశస్తపాదాది రచయితలు

ఇంత ప్రాచీన శాస్త్రమైయున్నను, మరదృష్టవశమున No old commentary of the Vaisesika Sutra has been preserved 27. నైశేషిక సూత్రములకు బ్రాచీనమైన భాష్య మొక్కటియైనను జాగ్రత్తపరుసబడలేదు. కాని 'ఇతి రావణ ప్రణీతే భాష్యే దృశ్యత ఇతి' (2.2.11) అను బ్రహ్మసూత్ర శంకరభాష్యమునకు రత్నప్రభాఖ్య టీకాకారుడు రచించి యుండుటచే బూర్వము నైశేషికసూత్రములకు రావణభాష్య

మొండుండెనని వ్యక్తము. అటులే యీదర్శనమునకు భారద్వాజవృత్తియుగూడ మున్నటుల నాడుక. కాని Ravana Bhashya and Bharadwaja Vritthi which are said to be commentaries on the Vaisheshika are not available 28. వైశేషికమునకు భాష్యములనబడు రావణభాష్యము భారద్వాజ వృత్తియు బ్రస్తుతము లభించవని రాధాకృష్ణుడు వచించెను. ఎట్టి గ్రంథాధారమునైన లేక నీభాష్యకర్తయగు రావణనామకు డెవరో, భారద్వాజుడెవరో, నిర్ణయించుట బహుకష్టము. తిర్వాత మనకు లభించు భాష్యములలో గ్రాచీనముగు బ్రశస్త పాదాచార్య విచిత్రమైత సద్ధర్మధర్మసంగ్రహము ముఖ్యము. అదియనినను The Bhashya of Prasastapada called పదార్థధర్మసంగ్రహ is really an independent manual 29. పదార్థధర్మసంగ్రహ మనబడు ప్రశస్తపాదభాష్యము యధార్థము నకు స్వతంత్రగ్రంథము. అయినను in which the subject matter is systematically arranged 29. అందు విషయము సక్రమముగా నేర్పవలసినది అనియను, లేక a complete new exposition of the same subject matter with additions of importance 30. ఆవిషయముపై గొన్ని ముఖ్యవిషయముల గలిపిన సంపూర్ణ విమర్శగ్రంథమనియు, A. A. Macdonell మాక్డొనెల్ వ్రాసెను. This Bhashya is not a commentary, but a systematic re-statement and amplification of the Vaisheshika system 31. ఈ భాష్యము వ్యాఖ్య కాక వైశేషిక

28. Prof. S. Radhakrishnan: Indian Philosophy Vol 2 180

29. Dr. A. A. Macdonell: India's Past.

30. Dr. A. A. Macdonell: A History of Sanskrit Literature 485

31. V. T. Srinivasa Iyengar ; Out lines of Hindu Philosophy 195

దర్శనముయొక్క సక్రమ సంక్షిప్తమును పునఃప్రచురించిన శ్రీనివాసఅయ్యంగారు, Prasastapada's పదార్థధర్మసంగ్రహము is not much a commentary on the Sutra as an important independent work on the subject³². ప్రశస్తపాదుని పదార్థధర్మసంగ్రహము సూత్రగ్రంథముపై భాష్యముకాక, అవిషయముపై ముఖ్యమైన స్వతంత్రగ్రంథముగా రాధాకృష్ణుని, అభిప్రాయముల వెలిబుచ్చిరి. ప్రశస్తపాదుడు was much influenced by the Nyaya Philosophy and was later than Vatsayana³². న్యాయసిద్ధాంతముచేతను ముఖ్యముగ న్యాయభాష్యకర్తయగు వాత్సయనుని భావముల గైకొనియుండుటచే క్రీ. త. 4వ శతాబ్దమునకు జెందినవాడై యుండునని రాధాకృష్ణుని భావము. కాని It is the Sutra of Kanada and the Padardha Dharma Sangraha of Prasastapada don't show so much the influence of the Nyaya System, while the Sutra of Gautama and the Bhashya of Vatsayana are considerably influenced by the Vaisesika Views³². న్యాయసిద్ధాంతప్రభావము కణాదసూత్రముల ప్రశస్తపాదుని పదార్థధర్మసంగ్రహమున లేదుకాని, వైశేషిక భావముల గొతమసూత్రములు, వాత్సయనభాష్యము గైకొనెనని యనుటకు నాధారములుగలవు. అందుచే యిదమిశ్చమని ప్రశస్తపాదుని నిర్ణయించుట అసంగతము. అట్లే The date of the author depends on his relation to Dignaga who seems to have influenced his logical views, so that he may be assigned

32. Prof S. Radhakrishnan: Indian Philosophy Vol 2 180

to the 5th century A. D. 33. తన తర్కభావముల దిక్షాగ నుండి యితడు గైకొనినట్లుండుటచే నితని కాలనిర్ణయము యితని కిది దిక్షాగసంబంధముపై నాధార పడియుండును. అందుచే క్రీ. త. 5వ శతాబ్దివాడై యుండుననియు A. A. Macdonell మాక్డొనెల్ వా)సిను. ప్రశస్తపాదుని భావముల దిక్షాగయే గైకొనియుండవచ్చునని రూపించినచో బైభావ మసంగతమగును. ప్రశస్తపాదుని క్రీ. త. 700 వరకుసూడ మాక్డొనెల్ లాగి యుండెను³⁴. Who lived much later than 1st century A.D.³⁵. క్రీ. త. ఒకటవ శతాబ్దమునకు చాలతర్వాత యని మాత్రము శ్రీనివాసఅయ్యంగారు వా)సియున్నారు. ఎట్లైనను ప్రశస్త పాదుని గాలనిర్ణయమింకను అభేద్యముగనే నున్నదనవగును.

ఉపస్కార

ప్రశస్తపాదుని భాష్యము వైశేషిక సూత్ర భాష్యముగ బండితలోకము స్వీకరింపకపోయినను The first commentary in the strict sense on the Vaisesika Sutras was the Upaskara of Sankara Misra ³⁶. శంకరమిశ్ర విరచితమైన ఉపస్కార వైశేషిక సూత్రములకు సరియైన ప్రథమభాష్యమని A. A. Macdonell మాక్డొనెల్ సంతోషించెను. కాని It seems to have little value for it was written as late as about 1600 A. D; the tradition of the original interpretation had long died out ³⁶. సాంప్రదాయిక నిర్వచన

33. Dr. A. A. Macdonell A History of Sanskrit Literature 485

34. Dr. A. A. Macdonell; India's Past.

35. V. T. Srinivasa Iyengar - Out lines of Hindu Philosophy 194

36. Dr. A. A. Macdonell; India's Past.

మంతరించిపోయిన తర్వాత, చాలతర్వాత సుమారు క్రీ. త. 1600 వత్సరమున నిది వ్రాయబడి యుండుటచే దానికెక్కువ బ్రాహ్మణ్యత లేకపోయెను.

ముక్తావళి

పూర్వోక్త బ్రహ్మసూత్రపాదభాష్యమునకు న్యాయాచార్యుడైన ఉదయనాచార్యుడు 'కిరణావళి' యను పుస్తకాన్ని, శ్రీధరాచార్యులు 'న్యాయకండలి' యను టీకను విర్చించిరి. క్రీ. త. 1400 వత్సర ప్రాంతముల శివాదిత్యునిచే విరచింపబడిన 'సప్తపదార్థి'కి విశ్వనాథసంచాననభట్టాచార్యుడు 'భాషాపరిచ్ఛేద' అను కారికాగ్రంథమును దానికి బ్రహ్మసూత్రము 'న్యాయసిద్ధాంతముక్తావళి' గ్రంథమును కూర్చి వైశేషికమును సుప్రసిద్ధమొనర్చియుండెను.



వైశేషిక సిద్ధాంత ప్రాశస్త్యము

న్యాయ వైశేషికములు

‘కణాదేన తు యశ్చోక్తం శాస్త్రం నైశేషికం మహత్’
 కణాదమహర్షిచే నిర్మింపబడియున్న వైశేషికము మహత్
 శాస్త్రము అని సద్బాధి పురాణములచే బ్రస్తుతిగన్న యీ
 వైశేషికదర్శన ప్రాధాన్యతయు బ్రాచీనతయు బూర్వ మొకిం
 చుక వివరించియున్నాము. కణాదమహర్షి కాలము ననుసరించి
 దర్శన నిర్మాణముగూడ నాకాలముననే జరిగియుండును. ఇతర
 దర్శనములతో బోల్చిచూచినచో ఎట్లున్నను, కాణాదము
 న్యాయదర్శనముకంటె బ్రాచీనమని పండితాభిప్రాయముగ
 నున్నట్లు చూచియున్నాము. ఇట్లు ప్రాచీనతయేగాక ‘కాణాదం
 పాణినీయం చ సర్వశాస్త్రోపకారకం’ అనురీతి శబ్దార్థనిర్ణయము
 నకు బాణినీయ న్యాయకరణశాస్త్ర మెంత యుపయుక్తమో,
 అటులే పదార్థస్వరూప నిశ్చయమునకు గాణాద మంత ప్రయో
 జనకరమను లోకోక్తివలన దీనికి బంధితలోకమున నెంత బ్రముఖ
 స్థానముగలదో విదిత మగుచున్నది. శబ్దార్థజ్ఞానవిహీను డెట్లు
 భాషావేత్తకాజులతో, అట్లే పదార్థజ్ఞానములేక తత్త్వవేత్త
 కాకండుటయేగాక లాకికమునగూడ నిరుపయోగి కావలసి
 వచ్చును. ఎందుచేతనన గావలము ప్రధానతత్త్వమును,
 యోగము సాధనావిభాగమును, న్యాయము వాదవిధానమును,
 జైమిని కర్మచర్చతిని, వేదాంతసూత్రములు బ్రహ్మమీమాంసను
 జేసి తృప్తి జెందుచుండగ, వైశేషికదర్శనము has its main ob-

jective the analysis of experience 37. నిత్యానుభవవిచారణమునే తన ముఖ్యసర్వముగా నుంచుకొనెను. తద్విచారణమునుగూడ ఉద్దేశ్య, లక్షణ, పరీక్షారూప త్రివిధ సోపానముల గావించుచు, Its stand-point is more scientific than speculative, more analytic than synthetic 38. వైశేషికము యొక్క దృక్పథము యూహాబద్ధముకంటె శాస్త్రీయమనియు, సంకలనముకంటె విమర్శారూపమనియు నందుచే గొప్ప వైజ్ఞానికశాస్త్రమనియు బేరుగాంచియున్నది. శ్రీ కొటిల్యని వచన సరిణి Philosophy is the lamp of all the sciences, the means of performing all the works and the support of the duties. సర్వధర్మముల కాధారమై, సర్వకర్మానుష్ఠానమున కాలవాలమై యొప్పు దత్తశాస్త్రము సర్వవిజ్ఞానములకు నెలుగువంటిదనురీతి While the other systems of Indian thought are mainly speculative, in the sense that they deal with the universe as a whole, the Nyaya and the Vaiseshika represent the analytic type of philosophy and uphold the common sense and science 39. విశ్వమును మొత్తముగ దృష్టియందిడుకొని సర్వభారతీయ సిద్ధాంతములు ముఖ్యముగ యుక్తిబద్ధమగుచుండ న్యాయవైశేషికములు మాత్రము, విజ్ఞానశాస్త్రమును, సామాన్యజ్ఞానమును సమర్థించుచు, బరిశీలనాయుక్త తత్వశాస్త్రమును దెలుపుచున్నవను రాధాకృష్ణ వచనముల బ్రకారము వైశేషికము అత్యుత్తమ

37. Prof. S Radhakrishnan: Indian Philosophy Vol 2 30

38. Prof. S. Radhakrishnan: Indian Philosophy Vol 2 176

39. Prof. S. Radhakrishnan : Indian Philosophy Vol 2 29

తత్త్వశాస్త్రరాజమనియుగూడ వ్యక్తమగుచున్నది. మరల న్యాయవైశేషికములు accept in some measure the view of the other 40. కొంతవరకు ఒక దానిభావములనొకటి స్వీకరించి యున్నను If the Nyaya essentially gives us a logic, the Vaiseshika represents a materialistic view which finds in atoms the basis of the material world 40. న్యాయము సంపూర్తిగ దర్శమునొసంగ, బ్రాహ్మతీక ప్రపంచమున కాధారముగ బరమాణువులుగలనను భౌతికభావమును వైశేషికము తెలుపుచున్నది. మరల The Nyaya and the Vaiseshika take up respectively the world within and the world without 41. న్యాయవైశేషికములు, క్రమముగ అంతర గాఢ్యాప్తిసంచముల గైకొని, న్యాయము వాదజ్ఞానముద్వారా సర్వభ్రాంతివాదమును ఖండించుచుండ, The Vaiseshika has for its main ob- jective the analysis of experience 41. అనుభవజ్ఞానమీమాంసను వైశేషికము దృక్పథముననుంచి, It formulates general conception which apply to things known, whether by the senses or by inference or by authority 41. ప్రత్యక్షక్షానుమానాగమములద్వారా తెలియబడు విషయముల కన్వయింపనగు సామాన్య సూత్రముల నది నిర్ధించెను. అందుచే రాధాకృష్ణపండితు లన్నట్లు, The Vaiseshika warns us that all fruitful philosophy must take into account the constitution of physical Nature 42. ఫలప్రదమగు సర్వతత్త్వ శాస్త్రముగూడ భౌతికప్రపంచ నిర్మాణము నాలోచింపవలెనని

40. Dr. A. A. Macdonell: A History of Sanskrit Literature 483

41. Prof. S. Radhakrishnan: Indian Philosophy Vol 2 30

42. Prof. S. Radhakrishnan: Indian Philosophy Vol 2

వైశేషికము హెచ్చరించుచు, *The Vaisesika is interested in the empirical variety and not in the ultimate truth* 43. వైశేషికము పరమాపధియగు సత్యమునందుగాక నానాత్వముగు భౌతికమునందే శ్రద్ధ వహించియుండెను. కాన *The Vaisesika develops the atomic constitution of things* 44. వైశేషికము ఎన్నుపులాముక్క పరిమాణు ఎన్నుత్వవిచారణము సభివృద్ధి గావించి నది. ఈ విధముగ ఏదార్థి పరిశోధనాహస్త్యముల జాటు వైశేషికమునకు *Nyaya points out that no stable philosophy can be built except on the foundations of logic* 44. తర్కము నాబడు పునాదిగాక సుస్థిర తత్వశాస్త్రము అస్యముపై నిర్మించబడజాలదని న్యాయదర్శనము తర్కమును బూరెంప నీ రెండుదర్శనములు పరస్పరాపేక్షికములై సమాన తంత్రము లనబడినవి 44. ఇంత సన్నిహితసంబంధముతో గౌతమ కణాదములు వ్యవహరించుటచే గాలక్రిమమున రెండు నేకమై న్యాయవైశేషికమనియు, లేక గేవలము న్యాయమనియు గూహించినవి. అవును, గౌతమ కణాదులు సోదరులనలె సోమశర్మ పాదములకడ విద్య సభ్యసించియుండుట, వారి దర్శనములుగూడ అన్యోవ్యతను మెలగి ఏకమై యొప్పురుటయం దాశ్చర్యమానంతయులేదు. అంతియగాక నది సముచితము. ఈ సిద్ధాంతద్వయసమన్వయ వాక్యమో యన్నటుల 'వ్యావహారికం అనాత్మిత్య నిర్వాణం శోవలభ్యతే' యని తంత్రిశాస్త్రముగూడ నిర్ధారించుచున్నది. అంతియగాక దేని నెదుర్కొనవలయునో

43. Prof. S. Radhakrishnan: Indian Philosophy Vol 2 180

44. Prof. S. Radhakrishnan: Indian Philosophy Vol 2 80

దేనిని జయింపవలెనో దాని సమగ్రీతి నెరింగి పోరాడినగాని జయశ్రీ లభింపదను రహస్యమునుగూడ 'యదేవ విద్యయా కరోతి శ్రద్ధయోపనిషదా తదేవ వీర్యవత్తరం భవతి' (1.1.10) దేనిని తెలిసికొని శ్రద్ధాభక్తులతో జేయుదుమో ఆ కార్యము సంపూర్ణముగ ఫలప్రిదముగుచున్నదని ఛాందోగ్యశ్రుతియు చెలుపుచున్నది.

పైవిధాన బ్రహ్మచర్య తత్వమును విమర్శాదృష్టి బరిశీలించి నానాత్వ, వికార, విభేదనరూప ప్రపంచమునకు జంకనివాడే వైశేషికు డను సామెతననుసరించి 45 సాధకకోటికి ధీరత్వమును జ్ఞానమును బ్రసాదించి, There is not a topic with in the sphere of philosophy which does not find a clear or straight farward treatment in these short Sutrās 46. తత్వశాస్త్రరంగములో బ్రహ్మటముగ నిరాటంకముగ జర్చింప బడనిట్టి విషయముకట్టియైన నీ సూత్రముల కానరాదని Max Muller మాకుముల్లరు వాసియున్నట్లు సర్వదర్శన శాస్త్రమునకు వైశేషికదర్శనము బహుశకీర్తి నార్జించియున్నది.

వైశేషికసూత్రము - ఈశ్వరుడు

కాణాదసిద్ధాంతమున నీశ్వర స్థానవిషయమున సనేక అభిప్రాయభేదములు గోచరించును. Kanada's Sutrās does not openly refer to God 47. ఈశ్వరునిగూర్చి కాణాదసూత్రములు ప్రస్ఫుటముగ బేర్కొనలేదనియు, he seemed to have been satisfied with the explanation of the universe by the

45. Dr. E. B. Cowell : Sarva Darsana Sangraha 145

46. Prof. F. Max Muller: The Six Systems of Indian Philosophy 3

47. Prof. S. Radhakrishnan: Indian Philosophy Vol 2 225

principle of Adristha 47. అతడు విశ్వసమస్యాపరిష్కారమునకై అదృష్టసిద్ధాంతముతో దృష్టిపొందినట్లు కనుపించుననియు రాధాకృష్ణుని అభిప్రాయము. కాన Some times Vaisesika Sutras 2.1.18,19 are said to contain the proofs for the existence of God, though it is difficult to accept this view 47. 2.1.18,19 వైశేషికసూత్రముల ఈశ్వరాస్తికృతా నిరూపణము గలదని హొన్ను చోట్ల వాదనగలదుగాని అది సమ్యక్ దూరమనియు వారు వ్రాసిరి. అదే అభిప్రాయమును Kanada does not mention a God, or Supreme Creator among his ultimate substances 48. తన దృవ్యములలో ఈశ్వరునిగాని పరమసృష్టికర్తనుగాని కణాదుడు సూచించియుండలేదని శ్రీనివాస అయ్యంగారు వ్యక్తపరచెను. ఇట్లు ఈశ్వరప్రస్తావనమును బ్రత్యక్షముగ గావింప పోయినను సృష్టికారణమును అధిష్టానమును అగు పరమాణుస్పందనమునకును జీవసంచలనమునకును అదృష్టము కారణముగ వైశేషికము భావించెను. కాని His followers felt that the principle of Adristha was nebulous and unspiritual 49. అతని అనుచరులు అదృష్ట సిద్ధాంతము మిగుల అవిస్పష్టమును అనాధ్యాత్మికమనియు దలంచి made it dependant on God's will 49. ఈశ్వరసంకల్పమున కధీనముగ గావించిరి. అందుచే దర్వాజీ వైశేషికముననుసరించి God is the efficient cause of the world while the atoms are the material cause 49. ఈశ్వరుడు విశ్వమునకు నిమిత్త

47. Prof. S. Radhakrishnan: Indian Philosophy Vol 2 225

48. V. T. Srinivasa Iyengar : Out lines of Hindu Philosophy 205

49. Prof. S. Radhakrishnan: Indian Philosophy Vol 2 225

కారణమును పరమాణువులు ఉపాదానకారణమును అగుచున్నవి.

అయినను Kanada and Gautama might have at first purposely excluded God from their systems not as being totally non-existent, but as beyond and above the phenomenal world with which their systems were chiefly concerned 50. భౌతికప్రపంచమునకు ముఖ్యముగ దను సిద్ధాంతములు సంబంధించియుండుటచే, దాని కతీతముగ నస్యముగ నీశ్వరుడుండునను భావమున నీతడు సంపూర్తిగ నభావము కాదనియే కణాదగౌతములు తమసిద్ధాంతముల బ్రథమతః నీశ్వరుని బ్రస్తావింపకనుండవచ్చును. మరియు Possibly the aphorists confined themselves to a classification and discussion of sub-luminary things only, without minding the super-natural agency 50. బహుశః అభౌతిక కర్తృత్వముల నపేక్షింపక, సూత్రకర్తలు, భౌతికవిషయ పరిశీలనమునందే నిమగ్నత నొంది యుండవచ్చుననియు, కాని భాష్యకర్తలు దీనికొక లోపముగ భావించి Supplied the omission by inserting God under the category where it was possible to do so 50. అవకాశమున్న ప్రదేశముల నీశ్వరు నొక ద్రవ్యముగ జొప్పించి లోపమును బూరించినది Athalye అధేలి అభిప్రాయము. అనగా నితనిభావమున గణాదుడు నాస్తికుడు కాడనియు దస సృష్టిసిద్ధాంతమునకు నీశ్వరుడుసరిము లేకుండుటచే నతని బ్రతిపాదింపలేదనియు నర్థము. కావున త్యాజ్యముగు నీసృష్టి సాధిగమించుటకు యీ

ప్రకృతివిధానమును గ్రహించుటయే తొలుత ముఖ్యావసరమై యుండుటచే, సాంఖ్యముగూడ నీశ్వరువిషయమున మానము ధరింప యోగవైశేషికములు పరమాత్మను సమృద్ధించుచు, సత నికి విశ్వకర్తృత్వమునుమాత్రము నొసంగవలెను. అంతియ గాక దర్శనక్రమము నొకింత యోచించుచో Nyaya and Vaiseshika stress on practical side, Sankhya and Yoga emphasize the mental aspect, while the Mimamsa systems stress on the spiritual aspect 51. న్యాయవైశేషిక ములు స్థూలమును, సాంఖ్యయోగములు మానసికమును, మీమాంసాద్వయము అధ్యాత్మవిషయముల నొక్కవక్కాణించు ననుచందము వైశేషిక ప్రతిపాదనాంశము, స్థూలమగు విశ్వ విషయమగుట యని నిర్ణయము. ఇట్టి సిద్ధాంత మూలరహస్య మును బాటింపకయేయై యుండనోపు, శ్రీశంకరులు సూత్ర భాష్యమున, వైశేషికమునకు బ్రధానమగు పరమాణు సృష్టి కర్తృత్వమును ఖండించుచు బర్యవసానమున 'తదేవ మసారతర తర్క సందృబ్ధత్వా దీశ్వరకారణ శ్రుతివిరుద్ధత్వాచ్చుతిప్రవణై శ్చశ్చిష్టైర్మన్వాదిభి రపరిగ్రహీతత్వా దత్యంత మేవానపేక్షాస్మిన్ పరమాణుకారణవాదే కార్యార్థైః శ్రేయోనర్థిరితి (బ్ర.సూ. భా.2.2.17) కాబట్టి యిట్లు సిస్సారములగుయుక్తులతో గూడినది గావుననీశ్వరుడు జగత్కారణమని చెప్పు శ్రుతులకు విరుద్ధమగుట వలనను వేదమం దానరముగల మన్వాది శిష్టులచే గ్రహింప బడలేదు గావునను బరమాణు కారణవాదమునందు శ్రేయము గోరు నార్యులచే ననపేక్ష చేయంబడదగినదని వివరించియున్నాడు.

పైవిధాన శిష్టులచే బ్రిత్యక్షముగ స్వీకరింపబడకపోయినను తన ప్రతిష్ఠకు బ్రాబల్యమునకు లోపమువాటిల్లు అవకాశమున్నను, What I admire in Indian philosophy is that they never try to deceive us to their principles and consequences of their theories 52. తమ సిద్ధాంతములను వాని ప్రతిఫలమును దత్తవిదులు మరుగుపరుప యత్నింపకుండుటయే భారత తత్వశాస్త్రమున నేనెక్కువ మెచ్చుకొను యంశమని Max Muller మాక్సుముల్లరు అనినరీతి వైశేషికము యితరులచే నాస్తికముగను అవైదికముగను పరిగణింపబడుచు, గౌరవ మర్యాదల నొందకున్నను లక్ష్యమునేయక తనవిధానమునే అవలంబించి యున్నది.

వైశేషికము - శుబ్ర

Nyaya and Vaiseshika are altogether absent. (in the classical Upanishads). The names of Patanjali and Kanada are absent altogether 53. ప్రశస్తమగు ఉపనిషత్తులలో న్యాయవైశేషికములు అగోచరములు. పతంజలి కణాద నామములును అందు అలభ్యము. అయినను 'It is easy to see that the philosophers to whom our Sutras are ascribed, cannot be considered as the first originators of Indian Philosophy 53. సూత్రకర్తలుగ నన్వయింపబడు తత్వవిదులు భారతతత్వశాస్త్రమునకు ఆదిపురుషులుగ బరిగణింపబడుటకు అవకాశములేదని గ్రహించుట సులభమని

52 Prof. F. Max Muller: The Six Systems of Indian Philosophy X

53. Prof. F. Max Muller : The Six Systems of Indian Philosophy 84

Max Muller మాక్సుముల్లరు వచించురీతి నీసూత్రకర్తలకు ఆధారముగ నొక భావధాని యుండవలెను. దానిగురించి బ్రస్తావించుచు All these Darsanas that you have ever seen or heard of are based upon the Upanishadic authority 54. మీరు చూచిన వివిధ దర్శనములన్నియు సుపనిషత్ప్రమాణములపైనాధారపడియున్నవని వివేకానందులు వచించియున్నారు. దీనిననుసరించియే After the period of the Upanishads, dates the time when ideas of earlier thinkers were gradually taken up and made into a definite system, దర్శన taught in a philosophical school in the sense of a series of teachers who developed or atleast expounded one definite body of doctrine 55. ఉపనిషత్కాలానంతరము ఒక్కొక్కసిద్ధాంతమును గ్రహించి తమతమతత్వవిజ్ఞాన పాఠశాలలో గురుపరంపరగా బోధింపబడుచు, సభివృద్ధిగా వింపబడుచున్న సిద్ధాంతముల దర్శనరూపమున నొకప్రస్ఫుట స్వరూపమొనంగు కాలము ఏతెంచెను అని A. A. Macdonell మాక్డొనెల్ గూడ విశదపరచుచు, దర్శనాధారము ఉపనిషత్తులే అని ప్రస్ఫుటపరచి యున్నాడు.

అంతియగాక సూత్రీకారుడు 'తద్వచనాదామ్నాయస్య ప్రామాణ్యం' (1.1.3) 'తస్మాదాగమికం' (2.1.17) 'వేదలింగాచ్చ' (4.2.11) 'వైదికం చ' (5.2.10) 'బుద్ధిపూర్వావాక్యకృతిర్వేదే' (6.1.1) మొదలగు సూత్రముల బ్రశ్నాత్ముగ నే

54. Swami Vivekanand: The Complete Works Vol 3 327

55. Dr. A. A. Macdonell: A History of Sanskrit Literature 470

శ్రుతిని బ్రస్తావించి ప్రమాణముగ స్వీకరించి యుండుటచే వైశేషికము అనైదికమనుట అసమంజసము అసంబద్ధము అని విశదము. అందుచే సర్వదర్శనములకును వేదిమే ప్రమాణమై ఆ యా దర్శనములు అందు తెమ కుచితములును స్వీయసిద్ధాంతి ప్రతిపాదనమున కుపయుక్తములును అగు విషయములమాత్రమే స్వీకరించి దర్శన నిర్మాణము గావించి, The six systems in which the philosophical thought of India has found its full realisation 56. భారతీయతత్వవిజ్ఞానము పక్షస్థానము లలో సమగ్రత నొందియున్నదని Max Muller మాక్సు ముల్లరు అనురీతి భారతీయ తత్వశాస్త్ర భావసంపత్తును మిన్న ముట్టునట్లు గావించి అసమాన యశస్సు ప్రసాదించి అవ్యు తత్వము నార్జించియున్నవనుట మిగుల ఉత్తమము.

షట్పదార్థి - సప్తపదార్థి

వైశేషికము బాహ్యప్రత్యక్షములగు స్థూలభూతసృష్ట మగు పదార్థముల స్వీకరించి, వాని ద్రవ్య, గుణ, కర్మ, సామాన్య, విశేష, సమవాయములను షట్పదార్థముల మీమాంసిండుచు వస్తుతత్వ నిరూపణము గావించియున్నది. అందుచే దీనికి షట్పదార్థియనియు నామాంతరము గలదు. కాని కాల క్రమమున గొందరు తత్వజ్ఞులు యీ యారింటిలో అభావమును విషయమును జేర్చి సప్తపదార్థి యనియు నామంబిడిరి. కొన బ్రస్తుతము యిది సప్తపదార్థియనియే ప్రఖ్యాతము. కావున

సూత్ర)వ్యాఖ్యాతయగు వివృత్తికారుడు దీని పదార్థవిరూపణ తంత్ర)మని (1. 1. 1) వాకొనుటయు చాల సముచితము. తన్నిరూపణకార్యమునకు దగు న్యాయమును గణాదమునీందు) ఊసంగియున్నను, గౌతమ న్యాయదర్శనము వై శేషికమునకు జాల యుపయుక్తమైయుండి కాలక్రియమున నందు లయించెను; లేక వై శేషికమును గ్రహించి ఒక్కటిగనయ్యెను. అందుచే న్యాయవై శేషికములు అన్యోన్యములై సర్వాంగభూయిష్టమైన నొక విశిష్ట సిద్ధాంత నిర్మాణము గావించియున్నవి.

వై శేషిక సూత్రగ్రంథవిషయము

వై శేషిక గ్రంథరాజము భగవన్నిరూపణ సాధనార్థ మేర్పడిన వేదాంతాది యితర శాస్త్రములవలెగాక బౌద్ధగ్రంథ ముననే 'అథాతో ధర్మం వ్యాఖ్యాస్యామః' (1.1.1) అట ప్రస్తుతము ధర్మమును వివరించుచున్నామని ప్రారంభించి 'యతోఽభ్యుదయ నిశ్శ్రేయససిద్ధిః స ధర్మః' (1.1.2) దేని వలన 'అభ్యుదయ స్తత్త్వజ్ఞానం నిశ్శ్రేయసమాత్మ్యంతికీ దుఃఖ నివృత్తిః తదుధయం యతః స ధర్మః' (1.1.2) ఉపస్కార అన్నటుల తత్త్వజ్ఞానరూపమైన అభ్యుదయము, దుఃఖ నివృత్తి రూపక నిశ్శ్రేయసము దేనివలన గలుగునో అది ధర్మమని నిర్వచించుచు ఆ ధర్మ ప్రతిపాదనమునకు 'తద్వచనాదామ్నాయస్య ప్రామాణ్యం' (1.1.3) ఈశ్వరప్రొక్తమగు వేదమే ప్రామాణ్యమని సూచింపచుచు, 'ధర్మ విశేషప్రమాణాత్ దివ్యసూక్తార్క

సామాన్య విశేష సమవాయానాం పదార్థానాం సాధర్మ్య
 వైధర్మ్యాభ్యాం తత్త్విజ్ఞానాన్నిశ్చేయసం' (1.1.4) దృవ్య
 గుణకర్మ సామాన్య విశేష సమవాయ రూపమైన పదార్థముల
 సాధర్మ్యవైధర్మ్యముల గ్రహించుటవలన గలుగుధర్మవిశేషముగు
 తత్త్విజ్ఞానమువలననే నిశ్చేయసమగుముక్తి లభించునని బ్రతిష్ఠా
 సేయుచు, అయిదవ సూక్తిముననే తన శాస్త్రమున కంతటికి
 నాధారముగు 'పృథివ్యస్తేజో వాయురాకాశం కాలో దిగత్యా
 మన ఇతి దృవ్యాః' (1.1.5) యనబరుగు పదదృవ్యముల
 బ్రశేషపరచెను.

బ్రహ్మ మోగసూత్రాదిక వచనమునలె వైశేషికము
 గూడ 'లఘూని సూచితార్థాని స్వల్పాక్షరపదాని చ సర్వతః
 సారభూతాని సూత్రాణ్యుత్తరీషిణః' (బ్ర. సూ. 1.1.1.
 భామతి) క్లుప్తమును, అర్థసూచికమును, మితాక్షరియు, సార
 భూతియును గలదానిని తిజ్ఞులు సూత్రమందురను భామతీ వచన
 రీతి, గ్రంథము సూత్రించనము పనుసరించియున్నది. ఇందుగల
 370 మూడువందలఁబ్బది సూత్రములు పదిఅధ్యాయములుగ
 విభజింపబడి మరల నొక్కొక్క అధ్యాయము రెండాహ్నిక
 ములుగ రూపొందింపబడియున్నది. అందు ద్రవ్యగుణములను
 వానికర్మలను వాని కార్యకారణముల బ్రథమాధ్యాయమున
 ద్రవ్యగుణకర్మవిచారరూపమున (1. 2. 1 వివృత్తి) విరచించి,
 ద్వితీయాధ్యాయమున బహిర్దృవ్యపరీక్షానామమున బహిర్దృశ్య

ములగు పంచభూతములయొక్కయు అభూతములగు దిక్కల గుణ విచారమును గావించినది. అంత తృతీయాధ్యాయమున ఆత్మసరిక్షా (3. 1. 1. ఉపస్కార) విషయములగు నింద్రియార్థ విషయముల నాత్మలక్షణముల విచారించి నాల్గవఅధ్యాయమున ఇంద్రియోపలబ్ధి (4. 1. 1. వివృత్తి) తత్సంబంధియగు శరీరస్పృష్టిని గూర్చి వినరించెను. అయిదవఅధ్యాయమున ద్రవ్యముల నాశ్రయించియున్న కర్మపరీక్షను (5. 1. 1. ఉపస్కార) గావించి, ఆరవ అధ్యాయమున ధర్మాధర్మపరీక్షా (6. 1. 1. ఉపస్కార) రూప ధరాధర్మవిమర్శ తత్ప్రతివృత్తినిగూర్చి ప్రసంగించెను. మరల సప్తమమున గుణలక్షణ (7.1.1. వివృత్తి) విచారముజేసి సంఖ్యా నిరూపణ (7. 2. 1. వివృత్తి) మనబరగు గుణేతరవిశేషవివరణము గావించి యంత తన అష్టమాధ్యాయమున బుద్ధిపరీక్షా (8 1. 1. ఉపస్కార) యనబడు జ్ఞానక్రియావిమర్శ చేయబడినది. ఈ జ్ఞాన క్రియా విమర్శయే తొమ్మిదవఅధ్యాయమున నభావప్రత్యక్ష (9.1.1. వివృత్తి) యనియు లైంగిక ప్రత్యక్ష (9.2.1. ఉపస్కార) యనియు ద్వివిధమున విచారింపబడి, దశమాధ్యాయమున ఆత్మ గుణములగు (10. 1. 1. ఉపస్కార) సుఖదుఃఖవిచారము కారణ త్రియ (10. 2. 1. ఉపస్కార) మీమాంసయు, సమగ్రముగ జర్చింపబడి నిరూపింపబడియున్నవి.

నేటి గ్రంథగత సూత్రములలో గొన్ని ప్రక్షేపములున్నట్లుగా కొందరు పండితులు భావించుచున్నారు. ఎందుచేతనన

Some of the Sutas now formed in his treatise were not commented on by the scholiast Prasastapada 57.

కణాదసూత్రముల బ్రస్తుతముగల కొన్నిసూత్రములను భాష్య కర్తయగు బ్రశస్త్తపాదుడు న్యాభ్యాసించి యుండలేదు. కాబట్టి ప్రశస్త్తపాదునికాలమునకు ఆసూత్రములుండక తర్వాత చేర్చబడియుండునని తాత్పర్యము. ఈవిషయమింకను అనిశ్చితము గనే యున్నది.



వైశేషిక విశేషాంశములు

పరమాణువు

వైశేషికమును గొంచెము విశాలమును సూక్ష్మమును అగు దృష్టి బరిశీలించి చూచుచో దానినున్న తత్త్వవిచారిణము, కార్యకారణ మీమాంసయు ఆశ్చర్యమును గొలుపుటయేగాక ఆధునికలోకమునకు గలవరము గలుగజేయుచున్న atom పరమాణు విషయము, Gravity గురుత్వసిద్ధాంతము మనకు విస్మయానందముల గలిగింపకమానవు. ఆధునిక నిర్వచనము నకును, బ్రాచీన వివరణమునకు మిగుల వ్యత్యాసము గోచరించినను, అగుగాక ఆవిషయముల బ్రపంచమునకు ప్రథమశ్రుతి చూపెట్టిన ప్రఖ్యాతి కణాదమునీంద్రునిదే యనుటకెట్టి సందియమును లేదు. సర్వము భ్రాంతి, మాయ, అనుమాటలు భారతీయ తత్త్వలోకమున గానుపించుచున్నను, ఆశూయాదికమున కధిష్ఠానమున నొక త్రికాలాబాధ్యమైన వస్తువుండుట ప్రతిపాదింపబడియుండుటయు, సర్వకారణమగు బ్రహ్మమొండు గలదని సాంఖ్యులును సర్వసృష్టికాధారముగ నిత్యమగు పరమాణువు గలదని వైశేషికులును, నిత్యశబ్దమునుండియే సర్వసృష్టియని మీమాంసికులును వచించుచుండుటచే The indistructibility of matter was not unknown to our most ancient sages - Kapila, Gautama, Kanada, Patanjai, Jaimini and many others know its indistructible nature 58. అతిప్రాచీ

నులగు మహర్షులకు ద్రవ్యముయొక్క అవశ్యరత్వము తెలియక పోలేదు. కపిల, గౌతమ, కణాద, పతంజలి, జైమిన్యాది యనేక మహర్షులకు సదార్థముయొక్క నిశ్చయము తెలియును అని రామకృష్ణానందులు వాకొసరి. ఆధునిక భౌతికవిజ్ఞానశాస్త్ర పారిభాషికపదములే భారతీయ విజ్ఞానశాస్త్రముల గోచరించు చుండుటచేతను, ప్రభ్యాసముగ వైశేషికము పరమాణుసిద్ధాంత మునే ప్రతిపాదించి గురుత్వమును సూచించి యుండుటచేతను వాని నాధునికమున కన్వయింపరాదనుచు The interpretation of the physics of the Vaisesika presents great difficulties 59. వైశేషిక భౌతికవిజ్ఞానశాస్త్రవివరణము అనేకసమస్యల కలుగజేయుచున్నదనియు and it is extremely dubious if we are justified with modern scholars, Indian and western, in seeking to read recent results into the simple and rather rude concepts of the ancient texts 59. ప్రాచీనగ్రంథములగల సామాన్యమును అస్పష్టమును అగు విజ్ఞానవిషయముల ఆధునిక శాస్త్రవిషయములకు, కొందరు భారతీయ ఐరోపీయపండితులవలె ముడిపెట్టుట కడుంగడు సంశయాస్పదమగును; ఎందులకన Their interest was metaphysical, and it is not usual for science and philosophy to be effectually combined 59. ప్రాచీనుల దృక్పథము అభౌతికము మరియు భౌతికమును తత్త్వవిషయముల సంకలనపరచుట సర్వసాధారణముకాదని A. A. Macdonell మాక్డొనెల్ వ్రాసియున్నాడు. ఇతని భావములో వైశేషికముయొక్క పరమాణు

సిద్ధాంతము సమగ్రముగాదని యుండనోవు. కాని Science భౌతికవిజ్ఞానము ఎన్నటికిని సంపూర్ణము కానేరదు. ఇతర విషయము లెట్లున్నను, The atomic theory has never properly been proved either in ancient or in modern times 60. ప్రాచీనార్వాచీకకాలములందెప్పుడును బరమాణు సిద్ధాంతము సక్రమముగ నిరూపింపబడలేదని రాధాకృష్ణపండితుడే నచించియున్నాడు. అందుచే సమగ్రమయినను కాకున్నను, పరమాణుసిద్ధాంతమును బ్రపంచమునకు దొలి ప్రసాదించిన మహాపురుషుడు కణాదుడేయనుట నిస్సందేహము. ఆనుహాత్మనియొక్క దృక్పథము కేవలము అతాకికము కాదనియు ప్రాకృతికసృష్టి విచారణమే యతని ముఖ్య తాత్పర్యమనియు పూర్వమే నచించియుంటిమి. కాన తాకిక అతాకికములకు, ప్రాపంచిక అధ్యాత్మములకు, భౌతికవిజ్ఞాన అధ్యాత్మములకు నాప్రాచీనమహర్షి పుంగవుడు సమన్వయముగావించి యుండెననియు ననవచ్చును. కాన Science without religion is lame, religion without science is blind 61. విజ్ఞానములేని అధ్యాత్మవిద్య కుంటిపోవును. అధ్యాత్మములేని విజ్ఞానము అంధము అను Einstein ఐన్స్టీన్ వాక్యరహస్యము నానాడే కణాదుడు గ్రహించియుండును.

గురుత్వము

మరియు బాహ్యసంగికముగ నీశాస్త్రమున గణాదయోగి శ్వేదనిచే నిరూపింపబడియున్న Gravity అను గురుత్వసిద్ధాంతము

60. Prof. S. Radhakrishnan: Indian Philosophy Vol 2 202

61. Einstein; Prabuddha Bharata Sep 1952

తముగూడ అసమానము, అపూర్వము. సర్వవిజ్ఞానోకమునకు ఆదర్శకము. 'గురుత్వప్రియన్ని సంయోగానాత్ త్జేషణం' (1.1.29) 'సంయోగాభావే గురుత్వాత్ పతనం' (5.1.7) 'సంస్కారాభావే గురుత్వాత్ పతనం' (5.1.18) 'అపాం సంయోగాభావే గురుత్వాత్ పతనం' (5.2.3) మొదలగు సూత్రములలో గురుత్వము వివరింపబడియున్నది. అందు మొదటి సూత్రమునకు ఉపస్కారకారుడు 'అత్రి గురుత్వస్య హస్తలోప్తాదిన ర్దినో నిమిత్తకారణత్వం' (1.1.2) గురుత్వము హస్తాదికమునగలిగి ఉత్ జేషణ కార్యమునకు నిమిత్తకారణ మగుచున్నదని వివరించియున్నాడు. అట్లే 'ప్రతిబంధకాభావే గురుత్వా దసమవాయికారణాత్ పతనం అథ సంయోగ ఫలికాక్రియా జాయతే' (5.1.7. ఉపస్కార) ప్రతిబంధకాభావమున అసమవాయికారణముగ గురుత్వమువలన పతనమును, అంత సంయోగ సూపఫల మేర్పడుచున్నదని శంకరార్థుడు వ్రాసెను. అనగా గురుత్వము అసమవాయికారణముగ నుండును. ఈ విషయమునే వివరించుచు 'ఫలాదౌ' (5.1.7) పడుచున్న ఫలాదికమునే వ్యాఖ్యాత ఉదాహరణముగ నైకొనెను. ఈ విషయమునే ప్రస్తావించుచు 'గురుత్వం సృణ్వీజలవృత్తి' (30) అని తర్కసంగ్రహము స్పష్టపరచెను. ఆ గురుత్వము శక్తి సృష్టిజలములలో నుండినను యింద్రియగోచరము కాదనుట 'సానుగ్ర్యభావా న్న గురుత్వాదేః ప్రత్యక్షం' (4.1.10) ప్రత్యక్షగోచరమగుటకు సామగ్ధ్యము లేకుండుటచే గురుత్వము అగోచరమని వ్రాయుచు, ఆ గురుత్వము సృష్టన ప్రత్యక్షముగా నల్లభాచార్యుడు ఉదాహరించెనని వృత్తికానుడు

వివరించెను. కారికావళీకారుడును 'అతీంద్రియం గురుత్వం
స్యాత్ పృథ్వ్యాదిద్వయే తు తత్' (153) గురుత్వమతీంద్రి
యమై పృథ్విబలముల గలవనియు 'అదేవాసమవాయిస్యాత్
సతినాభ్యే తు కర్మణి' (153) అది అసమవాయికారణముగ
నుండి సతినాభ్యుక్తియను గలుగజేయుచున్నట్లు వ్రాసియున్నాడు.
గురుత్వముయొక్క యునికి పోల్చి తెలియబడుచున్నదన 'సం
యోగజన్యక్రియాదిత్యనుమానేన గురుత్వసిద్ధిరితి భావః' (154)
సంయోగజన్యమునుబట్టి గురుత్వమున్నట్లు సిద్ధమని ముక్తావళి
వివరించెను. అందుచే గురుత్వము ఫలాదులందును పృథ్వి
యందు నున్నదని తాత్పర్యమగుటచే నాధునిక Gravity అను
ఆకర్షణశక్తికి చాతవరకు సన్నిహితమని విశదమగుచున్నది.

కావున Gravitation was known by the Indians thousands
of years before Newton was born 62. న్యూటను జనించు
టకు వేలసంవత్సరముల పూర్వమే భూమియొక్క ఆకర్షణశక్తి
భారతీయులకు గ్రాహ్యమని వివేకానందులు వచించియున్నారు.

పై విధాన భౌతిక విజ్ఞానతత్త్వముల సమన్వయపరచి,
సర్వవిజ్ఞానువులకు ముసూక్ష్మ గవేషణావిధానమును బ్రసాదించి,
ముముక్షుకోటికి దుఃఖోపాయము గటాక్షించియున్న శ్రీ కణాద
మునీందులు కడుంగడు స్తననీయులు. చిరస్మరణీయులు.
అమృతహృత్కునికి సర్వవిజ్ఞానోకమును సదా కృతజ్ఞులై యుండక
తప్పదుగదా !

నామవిశిష్టత

పూర్వము వచింపబడిన తెరంగున వైశేషికము ఊహకమహర్షియొక్క- పుత్రుడగు కణాదునిచే నిర్మింపబడుట నలన దీని వైశేషికదర్శనమనియు, కణాదు ప్రతిపాదితము గాన కణాదు సూత్రమనియు, పదార్థభేదనాశాస్త్రమగుటచే పదార్థ నిరూపణ తంత్రమనియు దశాధ్యాయములు గలిగియుండుటచే దశాధ్యాయీ సీతంత్రమనియు, పలువిధముల న్యసహరింపబడుచున్నది. అంతియగాక ద్రవ్యాది సమవాయపర్యంత షట్పదార్థ విజ్ఞానమును విశేషకరించుటచేత షట్పదార్థియనియు, అభాసముతోగూడ సత్తపదార్థియనియు బ్రఖ్యాతము. మరియు The Vaiseshika system takes its name from Visesha or particularity 63. విశేషమును నామముమీద నాధారపడి యిది వైశేషిక మనబడియున్నదనియు By means of విశేష or particularity we are able to perceive things as different from one another 64. విశేషజ్ఞానమునలన వస్తువుల బరస్పరవ్యత్యాసముద్వారా వస్తువును గ్రహించెదమనియు, ఆ విధానము నాశ్రయించినదగుటచే నిది వైశేషికమనబడినదని రాధాకృష్ణపండితుని వివరణము. It received its name from the category of విశేష particularity on which great stress is laid in its theory of atoms 65. షట్పదార్థములగల విశేష సనుసరించియే దానికి యీ నామము గలిగెను. దాని బహుమానువాదమున నది

63. Prof. S. Radhakrishnan: Indian Philosophy Vol 2 176

64. Prof. S. Radhakrishnan: Indian Philosophy Vol 2 180

65. Dr. A. A. Macdonell: A History of Sanskrit Literature 385

వ్యక్తమని A. A. Macdonell మాక్డొనెల్ కూడ వ్రాసి యున్నాడు. అట్లుగాక ఇది తక్కిన దర్శనములకంటె బ్రధానముగ న్యాయదర్శనముకంటె విశిష్టముగ సభిక్త యుక్తియుక్తముగ నుండుటచే వైశేషికమని పేరొందెనని గొందరందురు.

మరియు తన గ్రంథాంతమున 'సంయుక్త సమవాయా దగ్నేర్వైశేషికం' (10.2.7) అనుచోట 'వైశేషికం' అను పదము నుపయోగించి తదర్థముగా అర్హ్యచిత్తాద్భూతగుణశోధనయే యీ గ్రంథ తాత్పర్యమని సూచించుచు ఆ విశిష్టనామమునే తన శాస్త్రమున కలంకరింపవలయునని ఆ పరమయోగీదుడు సంకల్పించియుండెనేమో అనియుగూడ దోచెడిని. అట్టి సార్థకంకల్పముచే నీ శాస్త్రరాజము సార్థకనామము ధరించి, భారతీయతత్త్వ విజ్ఞానసౌధమునకు బునాదివేసినదని నమ్మదగియున్నది.



వైశేషిక సూత్రములు

ప్రథమగ్రంథము - ప్రథమాహ్నికపాఠము

- 1 అధానో ధర్మం వ్యాఖ్యాన్యముః
- 2 యతోఽభ్యుదయ సఃశేయసస్థిః స ధర్మః
- 3 లద్వచనాదాహ్నాయస్య ప్రామాణ్యం
- 4 ధర్మవిశేషప్రసూతాత్ ద్రవ్యగుణకర్మ సామాన్యవిశేష
సమవాయానాం సదాహ్నానాం సాధర్మ్యవైధర్మ్యభ్యాం
తత్త్వజ్ఞానాన్నిః శేయసం
- 5 పృథివ్యాపస్తేజో వాయురాకాశం కాలో దిగాత్మా మన
ఇతి ద్రివ్యాణి
- 6 రూపరసగంధస్పర్శాః సంఖ్యాః పరిమాణాని పృథక్త్వం
సంయోగవిభాగా సర్వత్వాసరత్వే బుద్ధయః సుఖదుఃఖే
ఇచ్ఛాద్వేషో ప్రయత్నాశ్చ గుణాః
- 7 ఉత్క్షేపణ మవక్షేపణ మామంచసం ప్రసారణం గమన
మితి కర్మాణి
- 8 సదనిత్యం ద్రివ్యవత్ కార్యం కారణం సామాన్యవిశేషవదితి
ద్రివ్యగుణకర్మణా మవిశేషః
- 9 ద్రివ్యగుణయోః సజాతీయారంభకత్వం సాధర్మ్యం
- 10 ద్రివ్యాణి ద్రవ్యాంతరమారంభే గుణాశ్చ గుణాంతరం
- 11 కర్మ కర్మసాధ్యం స విద్యతే
- 12 స ద్రివ్యం కార్యం కారణం చ నభతి
- 13 ఉభయథా గుణాః

- 14 కార్యవిరోధి కర్మ
- 15 క్రియాగుణవత్ సమవాయికారణమితి ద్రివ్యలక్షణం
- 16 ద్రవ్యాశ్రయగుణవాన్ సంయోగవిభాగే వ్యకారణమనపేక్ష
ఇతి గుణలక్షణం
- 17 ఏకద్రీవ్యమగుణం సంయోగవిభాగే వ్యకారణమనపేక్ష
కారణమితి కర్మలక్షణం
- 18 ద్రీవ్యగుణ కర్మణాం ద్రివ్యం కారణం సామాన్యం
- 19 తథా గుణాః
- 20 సంయోగ విభాగపేగానాం కర్మ సమాసం
- 21 స ద్రీవ్యాణాం కర్మ
- 22 వ్యతిరేకాత్
- 23 ద్రీవ్యాణాం ద్రివ్యం కార్యం సామాన్యం
- 24 గుణవైధర్మ్య స్మకర్మణాం కర్మ
- 25 ద్విత్వప్రభృతయః సంఖ్యాః పృథక్త్వ సంయోగవిభాగాశ్చ
- 26 అసమవాయాత్ సామాన్యకార్యం కర్మ స విద్యతే
- 27 సంయోగానాం ద్రివ్యం
- 28 రూపాణాం రూపం
- 29 గురుత్వస్పృశ్యత్వ సంయోగానా ముత్క్షేపణం
- 30 సంయోగ విభాగాశ్చ కర్మణాం
- 31 కారణసామాన్యే ద్రివ్యకర్మణాం కర్తాకారణముక్తం

(ప్రథమగ్రంథము - ద్వితీయాహ్నికపాఠము)

- 1 కారణాభావాత్ కార్యాభావః
- 2 స తు కార్యాభావాత్ కారణాభావః

- 3 సామాన్య విశేష భేది స్పష్టపేక్షం
- 4 భావోచిత్యుత్పత్తేరేవ పేయత్వాత్ సామాన్యమేవ
- 5 ద్రవ్యత్వం గుణత్వం కర్మత్వం చ సామాన్యవి విశేషాశ్చ
- 6 అన్యతాంత్యేభ్యో విశేషేభ్యః
- 7 సదితి యతో ద్రవ్యగుణకర్మసు సా సత్తా
- 8 ద్రవ్యగుణకర్మభ్యో ఒధాంతరం సత్తా
- 9 గుణకర్మసు చ భావాన్న కర్మ న గుణః
- 10 సామాన్యవిశేషాభావేన చ
- 11 అనేకద్రవ్యవత్వేన ద్రవ్యత్వముక్తం
- 12 సామాన్యవిశేషాభావేన చ
- 13 తథా గుణేషు భావాద్యుత్పత్తముక్తం
- 14 సామాన్యవిశేషాభావేన చ
- 15 కర్మసు భావాత్ కర్మత్వముక్తం
- 16 సామాన్యవిశేషాభావేన చ
- 17 సదితి లింగాపి శేషాద్విశేష లింగాభావాచ్చైకోభావః

ద్వితీయగ్రంథము — ప్రథమాహ్నికపాఠము.

- 1 రూపరసగంధస్పర్శవతీ పృథివీ
- 2 రూపరసస్పర్శవత్త్వ ఆపో ద్రవాః స్నిగ్ధాః
- 3 తేజో రూపస్పర్శవత్
- 4 స్పర్శచాన్ వాయుః
- 5 త ఆకాశే న విద్యంతే
- 6 సర్విష్టశుభ్రమూర్ఖస్తానామగ్ని సంయోగాద్ద్రవత్వమద్భిః
సామాన్యం

- 7 తృప్తసీసలోహరజతసునన్దానామగ్ని సంయోగాద్ద్రవవత్స్వ
మద్భిః సామాన్యం
- 8 విషాణీ కకుద్భాస్ ప్రింతబాలనిః సాన్నావాస్ ఇతి గోత్వే
దృష్టం లింగం
- 9 స్పర్శశ్చ వాయోః
- 10 న చ దృష్టానాం స్పర్శ ఇత్యదృష్టలింగో వాయుః
- 11 అద్రవ్యవత్త్వేన ద్రవ్యం .
- 12 క్రియావత్త్వాదణవత్త్వాచ్చ
- 13 అద్రవ్యవత్త్వేన నిత్యత్వము క్తం
- 14 వాయోర్వాయుసమ్మూర్చ్ఛనం నానాత్వలింగం
- 15 వాయుసన్నికర్తే ప్రత్యక్షాభావాదృష్టం లింగం న విద్యతే
- 16 సామాన్యతో దృష్టాచ్ఛావిశేషః
- 17 తస్మాద్దాగమికం
- 18 సంజ్ఞాకర్తృ త్వస్మద్విశిష్టానాం లింగం
- 19 ప్రత్యక్షప్రవృత్తత్యాత్ సంజ్ఞాకర్మణః
- 20 నిష్క్రమణం ప్రవేశసమిత్యాకాశస్య లింగం
- 21 తదలింగ మేకద్రవ్యత్వాత్ కర్మణః
- 22 కారణాంతరానుక్లుప్తివైధర్మ్యాచ్చ
- 23 సంయోగాదభావః కర్మణః
- 24 కారణగుణపూర్వకః కార్యగుణో దృష్టః
- 25 కార్యాంతరా ప్రాదుర్భావాచ్చ శబ్దః స్పర్శవతా మగుణః
- 26 పరతృ సమనాయాత్ ప్రత్యక్షత్వాచ్చ నాత్మగుణో న
మనోగుణః

- 27 పరిశేషాల్లింగ మాకాశస్య
 28 ద్రవ్యత్వనిత్యత్వే వాయునా వ్యాఖ్యాతే
 29 తత్త్వం భావేన
 30 శబ్దలింగావిశేషాద్విశేషలింగాభావాచ్చ
 31 తదనువిధానాదేకపుష్కత్వంచేతి

ద్వితీయగ్రంథము - ద్వితీయాహ్నికపాఠము

- 1 పుష్పవస్త్రయోః సతి సన్నికష్టే గుణాంతరాప్రామర్యానో
 వస్త్రే గంధాభావలింగం
 2 వ్యవస్థితః పృథివ్యాం గుంధః
 3 ఏతేనోష్ణతా వ్యాఖ్యాతా
 4 తేజస ఉష్ణతా
 5 అప్పు శీతతా
 6 అపరస్మిన్నపరం యుగపత్ చిరం క్షిప్రమితికాలలింగాని
 7 ద్రవ్యత్వనిత్యత్వే వాయునా వ్యాఖ్యాతే
 8 తత్త్వం భావేన
 9 నిత్యస్వభావాదనిత్యేషు భావాత్ కారణే కాలాభ్యేతి
 10 ఇత ఇదమితి యత స్తద్విశ్యం లింగం
 11 ద్రవ్యత్వనిత్యత్వే వాయునా వ్యాఖ్యాతే
 12 తత్త్వం భావేన
 13 కార్యవిశేషేణ నానాత్వం
 14 అనిత్యసంయోగాద్భూతపూర్వాదభివ్యక్తోభూతాచ్చప్రాచీ
 15 తథా దక్షిణా ప్రతీచీ ఉదీచీ చ

- 16 ఏ శేష దిగంతరాలాని వాఖ్యాతాని
- 17 సామాన్యప్రత్యక్షాద్విశేషప్రత్యక్షాద్విశేష స్మృతేశ్చ
సంశయః
- 18 దృష్టం చ దృష్టవత్
- 19 యథా దృష్టమయథాదృష్టత్వాచ్చ
- 20 విద్యావిద్యాతశ్చ సంశయః
- 21 శ్రోత్రగ్రహణో యోగార్థః స శబ్దః
- 22 తుల్యజాతయేష్వర్థాంతరభూతేషు విశేషస్య ఉభయథా
దృష్టత్వాత్
- 23 ఏకద్రవ్యత్వాన్నిద్రవ్యం
- 24 నాపి కర్మాచక్షుషత్వాత్
- 25 గుణస్య సహోపనిర్గుః కర్మభిః సాధర్మ్యం
- 25 సహో లింగాభావాత్
- 27 నిత్యనైధర్మ్యాత్
- 28 అనిత్యశ్చాయం కాగణతః
- 29 స చాసిద్ధం వికారాత్
- 30 అభివ్యక్తౌ దోషాత్
- 31 సంయోగాద్విభాగాచ్చ శబ్దాచ్చ శబ్దనిష్పత్తిః
- 32 లింగాచ్చనిత్యః శబ్దః
- 33 ద్వయోస్తు ప్రవృత్త్యోరభావాత్
- 34 ప్రథమాశ్చైతత్
- 35 సంప్రతిష్ఠిత్తిభావాచ్చ
- 36 సందిద్ధా సతి బహుత్వే
- 37 సంఖ్యాభావః సామాన్యతః

తృతీయగ్రంథము - ప్రథమాహ్నికపాఠము.

- 1 ప్రసిద్ధా ఇందియాథాః
- 2 ఇందియార్థప్రసిద్ధిరిందియాథేభ్యోఽథాంతరస్య హేతుః
- 3 సోఽనవదేశః
- 4 కారణాజ్ఞానాత్
- 5 కార్యేషు జ్ఞానాత్
- 6 అజ్ఞానాచ్చ
- 7 అన్యదేవ హేతురత్యుపపదేశః
- 8 అథాంతరం హ్యథాంతరస్యాఽనవదేశః
- 9 సంయోగిసమవాయ్యేకాస్థిసమవాఽవిభిచ
- 10 కార్యే కార్యాంశుస్య
- 11 విరోధ్యభూతం భూతస్య
- 12 భూతమభూతస్య
- 13 భూతో భూతస్య
- 14 ప్రసిద్ధిపూర్వకత్వా దపదేశస్య
- 15 అప్రసిద్ధోఽనవదేశోఽనన్ సందిగ్ధశ్చానవదేశః
- 16 యస్మాద్విషాణీ తస్మాదశ్వః
- 17 యస్మాద్విషాణీ తస్మాదౌరితి చానైకాంతికస్యోదాహరణం
- 18 ఆత్మేందియార్థసన్నికర్తాద్యనిష్పద్యతే తదస్యత్
- 19 ప్రవృత్తినివృత్తిశ్చ ప్రత్యగాత్మని దృష్టే పఠతి లింగం

తృతీయగ్రంథము - ద్వితీయాహ్నికపాఠము.

- 1 ఆత్మేందియార్థసన్నికర్తే జ్ఞానస్య భావోఽభావశ్చ మనసో
లింగం

- 2 తస్య ద్రవ్యత్వనిత్యత్వే వాయునా వ్యాఖ్యాతే
- 3 ప్రియత్నాయాగపద్యాత్ జ్ఞానాయాగపద్యాచైకం
- 4 ప్రాణాపానిమేసోన్మేషజీవస మనోగతీంద్రియంతరవికారాః
సుఖదుఃఖేచ్ఛాద్వేషస్త్రియత్నాశ్చ చాత్మనో లింగాని
- 5 తస్య ద్రవ్యత్వనిత్యత్వే వాయునా వ్యాఖ్యాతే
- 6 యజ్ఞదత్త ఇతి సన్నికర్తే ప్రత్యక్షాభావాద్బ్రహ్మలింగం స
విద్యతే
- 7 సామాన్యతో దృష్టాచ్ఛావిశేషః
- 8 తస్మాదాగమికః
- 9 అహమితి శబ్దస్య వ్యతిరేకాన్నాగమికం
- 10 యది దృష్టమన్యక్షమహం దేవదత్తోహం యజ్ఞదత్త ఇతి
- 11 దృష్ట ఆత్మని లింగే ఏక ఏవ దృఢత్వాత్ ప్రత్యక్షవత్
ప్రత్యయః
- 12 దేవదత్తో గచ్ఛతి యజ్ఞదత్తో గచ్ఛతీ త్యుపచారాచ్ఛరీరే
ప్రత్యయః
- 13 సంవిధస్తూపచారః
- 14 అహమితి ప్రత్యగాత్మనిభావాత్ పరత్రాభావాదర్థాంతర
ప్రత్యక్షః
- 15 దేవదత్తో గచ్ఛతీత్యుపచారాదభి మానాత్తావచ్ఛరీర ప్రత్య
క్షోహంకారః
- 16 సంవిధస్తూపచారః
- 17 స తు శరీరవిశేషాన్యజ్ఞదత్త విష్ణుమిత్రయోర్జ్ఞానం విషయః

- 18 అహమితి ముఖ్యయోగ్యాభ్యాం శబ్దవద్వ్యతిరేకావ్యవహారాద్విశేషసిద్ధేర్నాగమః
 19 సుఖదుఃఖజ్ఞాన నిష్పత్యవిశేషా దైకాత్మ్యం
 20 వ్యవస్థాశో నానా
 21 శాస్త్ర సామర్థ్యాచ్చ

చతుర్థగ్రంథము— ఏకమాహ్నిక పాఠము

- 1 సదకారణవనిత్యం
- 2 తస్య కార్యం లింగం
- 3 కారణభావాత్ కార్యభావః
- 4 అనిత్య ఇతి విశేషతః ప్రతిషేధభావః
- 5 అవిద్యా
- 6 మహత్వనేక ద్రవ్యవత్వాత్ రూపావోచపలభిః
- 7 సత్యసి ద్రవ్యత్వే మహత్వే రూపసంస్కారాభావాద్వాద్యోరనుపలభిః
- 8 అనేక ద్రవ్యసమవాయాత్ రూపవిశేషాచ్చ రూపాపలభిః
- 9 తేన రసగంధస్పర్శేషు జ్ఞానం వ్యాఖ్యాతం
- 10 తస్యాభావా దవ్యభిచారః
- 11 సంఖ్యాః పరిమాణాని పృథక్త్వం సంయోగవియోగౌపరత్వాపరత్వే కర్మ చ గూఢద్రవ్యసమవాయాత్ చాక్షుషాణి
- 12 అరూపిష్వచక్షుషాణి
- 13 ఏతేన గూఢే భావే చ సర్వేందియం వ్యాఖ్యాతం

చతుర్థగ్రంథము - ద్వివీక్ష్యాహ్నిక పాఠము

- 1 తతే పునః పృథివ్యాని కార్యద్రవ్యం త్రివిధం శరీరేంద్రియ విషయకసంజ్ఞం
- 2 ప్రత్యక్షా ప్రత్యక్షాణాం సంయోగస్యాప్రత్యక్షత్వాత్ పంచాత్మకం న విద్యతే
- 3 గుణాంతర ప్రాదుర్భవాచ్చ న ఆత్మకం
- 4 అణుసంయోగ స్త్వప్రతిషిద్ధః
- 5 తత్ర శరీరం ద్వివిధం యోనిజమయోనిజం చ
- 6 అనియత దిగ్దేశపూర్వకత్వాత్
- 7 ధర్మవిశేషాచ్చ
- 8 సమాఖ్యాభావాచ్చ
- 9 సంజ్ఞాయా అనాదిత్వాత్
- 10 సంత్యయోనిజాః
- 11 వేదలింగాచ్చ

పంచమ గ్రంథము - ప్రథమాహ్నిక పాఠము

- 1 ఆత్మసంయోగ ప్రయత్నాభ్యాం హస్తే కర్మ
- 2 తథ హస్తసంయోగాచ్చ ముసలే కర్మ
- 3 అభిఘాతజే ముసలాదౌ కర్మణి వ్యతిరేకాదకారణం హస్త సంయోగః
- 4 తథాత్మసంయోగో హస్తకర్మణి
- 5 అభిఘాతాన్ముసలసంయోగాత్ హస్తే కర్మ
- 6 ఆత్మకర్మ హస్తసంయోగాచ్చ

- 7 సంయోగాభావే గురుత్వాత్ పతనం
- 8 నోదనవిశేషాభావాన్నోర్ధ్వం న తిర్యగ్గుణం
- 9 ప్రయత్నవిశేషాన్నోదనవిశేషః
- 10 నోదనవిశేషాదుదనన విశేషః
- 11 హస్తకర్మణా నానకకర్మ వ్యాఖ్యాతం
- 12 తథా ద్ధస్య విస్ఫోటనే
- 13 ప్రయత్నాభావే ప్రసుప్తస్య చలనం
- 14 త్మజే కర్మ వాయుసంయోగాత్
- 15 మణిగమనం సూద్యభిసర్పణమ దృష్టకారణం
- 16 ఇషావయుగపత్ సంయోగవిశేషః కర్మాన్యత్వే హేతుః
- 17 నోదనాదాద్యమిషోః కర్మ తత్కర్మకారితాచ్చ సంసార
దుత్తరం తథోత్తరముత్తరం చ
- 18 సంస్కారాభావే గురుత్వాత్ పతనం

పంచమగ్రంథము - ద్వితీయాహ్నిక పాఠము

- 1 నోదనాపీడాత్ సంయుక్తసంయోగాచ్చ పృథివ్యాం కర్మ
- 2 తద్విశేషాణాదృష్టకారితం
- 3 అపాం సంయోగాభావే గురుత్వాత్ పతనం
- 4 ద్రివ్యత్వాత్ స్వందనం
- 5 నాన్యో వాయుసంయోగాదారోహణం
- 6 నోదనాపీడనాత్ సంయుక్తసంయోగాచ్చ
- 7 వృక్షాభిసర్పణమిత్యదృష్టకారితం
- 8 అపాం సంఘాతో విలయనం చ శ్లేషః సంయోగాత్

- 9 తత్ర విస్ఫూర్జ భుక్తింగం
- 10 వైదికం చ
- 11 అపాం సంయోగాద్విభాగాచ్చ స్తపయిహోఃః
- 12 పృథివీకర్మణా తేజకర్మ వాయుకర్మ చ వ్యాఖ్యాతం
- 13 అగ్నేరూఢ్యజ్వలనం వాయోస్తిర్యక్ పవన మణవానాం మన
సశ్చాద్యకర్మాదృష్టకారితం
- 14 హస్తకర్మణా మనసః కర్మ వ్యాఖ్యాతం
- 15 ఆత్మేంద్రియమనోఽర్థసన్నికర్తాత్ సుఖదుఃఖం
- 16 తదనారంభ ఆత్మస్యే మనసి శరీరస్య దుఃఖభావః సంయోగః
- 17 అవసర్పణముపసర్పణ మశితపీత సంయోగాః కార్యాంతర
సంయోగాశ్చేత్యదృష్టకారితాని
- 18 తదభావే సంయోగాభావోఽప్రీదుర్భావశ్చ మోక్షః
- 19 ద్రివ్యగుణకర్మ నిష్పత్తివైధర్మ్యాదభావస్తమః
- 20 తేజసో ద్రివ్యాంతరేణావరణాచ్చ
- 21 దిక్కాలావాకాశం చ కిరీయావద్వైధర్మ్యాన్నిష్క్రియాణి
- 22 ఏతేన కర్మాణి గుణాశ్చ వ్యాఖ్యాతాః
- 23 నిష్క్రియాణాం సమవాయుః కర్మభ్యో నిషిద్ధః
- 24 కారణం త్వసమవాయినో గుణాః
- 25 గుణైర్దిగ్ వ్యాఖ్యాతా
- 26 కారణేన కాలః

పప్తగ్రంథము-ప్రథమాహ్నిక పాఠము.

- 1 బుద్ధిపూర్వ వాక్యకృతిర్వేద
- 2 బ్రాహ్మణే సంజ్ఞాకర్మ సిద్ధి లింగం

- 3 బుద్ధిపూర్వో దదాతిః
- 4 తథా ప్రతిగ్రహః
- 5 ఆత్మాంతరగుణానామాత్మాంతరేకకారణత్వాత్
- 6 తద్దుష్టభోజనే న విద్యతే
- 7 దుష్టం హింసాయాం
- 8 తస్య సమభివ్యాహారతో దోషః
- 9 తదదుష్టే న విద్యతే
- 10 పునర్విశిష్టే ప్రవృత్తిః
- 11 సమే హీనే వా ప్రవృత్తిః
- 12 ఏతేన హీనసమవిశిష్టధార్మికేభ్యః పరస్వాదానం వ్యాఖ్యాతం
- 13 తథా విరుద్ధానాం త్యాగః
- 14 హీనే పరే త్యాగః
- 15 సమే ఆత్మత్యాగః పరత్యాగో వా
- 16 విశిష్టే ఆత్మత్యాగ ఇతి

షష్ఠగ్రంథము - ద్వితీయాహ్నిక పాఠము.

- 1 దృష్టాదృష్టప్రయోజనానాం దృష్టాభావే ప్రయోజన మభ్యుదయాయ
- 2 అభిషేచనోపవాస బ్రహ్మచర్యగురుకులవాస వానప్రస్థ యజ్ఞ దాన పౌక్షణిదిక్ సత్త్రమంత్రకాలనియామాశ్చాదృష్టాయ
- 3 చాతురాశ్రమ్యముపధా అనుపధాశ్చ
- 4 భావదోష ఉపధానోషోనుపధా
- 5 యదిష్టరూపరసగంధస్పర్శం ప్రోక్షిత మభ్యుక్తతం చ తచ్చుచి

- 6 అశుచీతి శుచిప్రతిషేధః
- 7 అరాంతరం చ
- 8 అయతస్య శుచిభోజనాదభ్యుదయో న విద్యతే నియమా
భావాత్ విద్యతే వాఽధాంతరత్వాద్యమస్య
- 9 అసతి చాభావాత్
- 10 సుఖాదాగ్రః
- 11 తస్మయత్వాచ్చ
- 12 అదృష్టాచ్చ
- 13 జాతివిశేషాచ్చ
- 14 ఇచ్ఛాద్వేషపూర్వకా ధర్మాన్మపివృత్తిః
- 15 తత్సంయోగో విభాగః
- 16 ఆత్మగుణైకమైవ మోక్షో వ్యాఖ్యాతః

సప్తమగ్రంథము - పరిధమాష్టిక పాఠము

- 1 ఉక్తా గుణాః
- 2 పృథివ్యాది రూపరసగంధస్పర్శ ద్రివ్యానిత్యత్వా దనిత్య
త్వాశ్చ
- 3 ఏతేన నిత్యేషు నిత్యత్వముక్తం
- 4 అస్మి తేజసి వాయూ చ నిత్యా ద్రివ్యానిత్యత్వాత్
- 5 అనిత్యేష్వినిత్యా ద్రివ్యానిత్యత్వాత్
- 6 కానిణగుణపూర్వకాః పృథివ్యాం పాకజాః
- 7 ఏకద్రివ్యత్వాత్
- 8 అనాన్యకూర్వాన్ పృథ్వీమపలాభీ నిత్యే వ్యాఖ్యాతే

- 9 కారణబహుత్వాచ్చ
- 10 అతో విపరీతమణు
- 11 అణు మహాదితి తస్మిన్ విశేషభావాత్ విశేషాభావాచ్చ
- 12 ఏకకాలత్వాత్
- 13 దృష్టాంతాచ్చ
- 14 అణుత్వమహత్వయోరణుత్వమహత్వాభావః కర్మగుణైర్వా
ఖ్యాతః
- 15 కర్మభిః కర్మాణి గుణైశ్చ గుణా వ్యాఖ్యాతాః
- 16 అణుత్వమహత్వాభ్యాం కర్మగుణాశ్చ వ్యాఖ్యాతాః
- 17 ఏతేన దీర్ఘత్వహ్రస్వత్వే వ్యాఖ్యాతే
- 18 అనిత్యేనిత్యం
- 19 నిత్యే నిత్యం
- 20 నిత్యం పరిమండలం
- 21 అవిద్యా చ విద్యాలింగం
- 22 విభవా స్మహానాకాశస్తథాచాత్మా
- 23 తదభావాదణు మనః
- 24 గుణైర్దిగ్ వ్యాఖ్యాతా
- 25 కారణే కాలః

సప్తమగ్రంథము - ద్వితీయాహ్నిక సారము

- 1 యావత్సగంధస్పర్శ న్యతిరేకార్థంతరమేకత్వం
- 2 తథా పృథక్త్వం
- 3 ఏకత్వైక పృథక్త్వయోరేకత్వైక పృథక్త్వాభానోఽణుత్వ
మహత్వాభ్యాం వ్యాఖ్యాతః

- 4 నిఃసంఖ్యత్వాత్ కర్మగుణానాం సర్వైకత్వం న విద్యతే
- 5 భ్రాంతిం తత్
- 6 ఏకత్వాభావాద్భక్తిస్తు న విద్యతే
- 7 కార్యకారణయోరేకత్వైకపృథక్త్వాభావాదేకత్వైకపృథక్త్వం
న విద్యతే
- 8 ఏతదనిత్యయోర్వ్యాఖ్యాతం
- 9 అంతరకర్మజ ఉభయకర్మజః సంయోగజశ్చ సంయోగః
- 10 ఏతేన విభాగో వ్యాఖ్యాతః
- 11 సంయోగవిభాగయో సంయోగవిభాగాభావోఽనుత్పమహ
త్వాభ్యాం వ్యాఖ్యాతః
- 12 కర్మభిః కర్మాణి గుణైర్గుణా అనుత్పమహత్వాభ్యామితి
- 13 యుతపిద్యభావాత్ కారకారణయోః సంయోగవిభాగా న
విద్యతే
- 14 గుణత్వాత్
- 15 గుణోఽపి విభావ్యతే
- 16 నిష్క్రియత్వాత్
- 17 అసతినాస్తీతి చ ప్రయోగాత్
- 18 శబ్దార్థావసంబంధా
- 19 సంయోగినో దండాత్ సమవాయినో విశేషాశ్చ
- 20 సామయికః శబ్దాదర్థ ప్రత్యయః
- 21 ఏకదిక్కాభ్యామేక కాలాభ్యాం సన్నికృష్టవిసృష్టాభ్యాం
పరమపరం చ
- 22 కారణపరత్వాత్ కారణాపరత్వాచ్చ

- 23 సరత్వాపరత్వయోః పరత్వాసరత్వాభావోఽనుత్వమహ
త్వాభ్యాం వ్యాఖ్యాతః
- 24 కర్మభిః కర్మాణి
- 25 గుణైర్గుణాః
- 26 ఇహేదమితి యతః కార్యకారణయోః స సమనాయుః
- 27 ద్రవ్యత్వగుణత్వప్రతిషేధో భావేన వ్యాఖ్యాతః
- 28 తత్త్వం భావేన

అష్టమగ్రంథము - ప్రథమాహ్నికపాఠము.

- 1 ద్రవ్యేషు జ్ఞానం వ్యాఖ్యాతం
- 2 తత్తాత్మా మనశ్చప్రిత్యక్షే
- 3 జ్ఞాననిర్దేశే జ్ఞాననిష్పత్తివిధిరుక్తః
- 4 గుణకర్మసు సన్నికృప్తేషు జ్ఞాననిష్పత్తేర్ద్రవ్యం కారణం
- 5 సామాన్యవిశేషేషు సామాన్యవిశేషాభావాత్తత ఏవ జ్ఞానం
- 6 సామాన్యవిశేషాపేక్షం ద్రవ్యగుణకర్మసు
- 7 ద్రవ్యే ద్రవ్యగుణకర్మాపేక్షం
- 8 గుణకర్మసు గుణకర్మాభావాద్గుణకర్మాపేక్షం స విద్యతే
- 9 సమవాయినః శ్వేత్యాచ్ఛ్వేత్యబుద్ధేశ్వ శ్వేతే బుద్ధ్యస్తే ఏతే
కార్యకారణభూతే
- 10 ద్రవ్యేష్వనితరేతరకారణాః
- 11 కారణోఽతాపత్యాత్ కారణక్రమాచ్చ ఘటపటాదిబుద్ధీనాం
కరిమో స హేతుఫలభావాత్

అష్టమగ్రంథము - ద్వితీయాహ్నిక పాఠము.

- 1 అయమేష త్వయాకృతం భోజయైనమితి బుధ్యపేక్షం
- 2 దృష్టేషు భావాదదృష్టేష్వభావాత్
- 3 అగ్ధ ఇతి ద్రవ్యగుణకర్మసు
- 4 ద్రవ్యేషు సంచాత్మకత్వం పరిమిద్ధం
- 5 భూయస్త్యాగ్ధవత్వాచ్చ పృథివీ గంధజ్ఞానే ప్రకృతిః
- 6 తథాపస్తేజోవాయుశ్చ రసరూపస్పర్శ విశేషాత్

నవమగ్రంథము - ప్రథమాహ్నిక పాఠము.

- 1 క్రియాగుణవ్యపదేశభావాత్ ప్రాగసత్
- 2 సదసత్
- 3 అసతః క్రియాగుణవ్యపదేశభావాదధాంతరం
- 4 సచ్చాసత్
- 5 యాచ్ఛాన్యవసదత్ సదసత్
- 6 అసదితి భూతప్రిత్యక్షాభావాత్ భూతస్మృతీర్విరోధిప్రిత్యక్షవత్
- 7 తథాభావే భావప్రిత్యక్షత్వాచ్చ
- 8 ఏతేనాఘటోఽగౌరధర్మశ్చ వ్యాఖ్యాతః
- 9 అభూతం నాస్తీత్యనధాంతరం
- 10 నాస్తి ఘటో గేహే ఇతి సతో ఘటస్య గేహసంసర్గప్రతిషేధః
- 11 ఆత్మన్యాయ్యమనసోః సంయోగవిశేషాదాత్మప్రిత్యక్షం
- 12 తథా ద్రవ్యాంతరేషు ప్రిత్యక్షం
- 13 అసమాహితాంతకరణా ఉపసంహృతసమాధయస్తేషాం చ

14 తత్సమవాయాత్ కర్మగుణేషు

15 ఆత్మసమవాయాదాత్మగుణేషు

సవమగ్రింథము - ద్వితీయాహ్నిక పాఠము.

1 అస్మేదం కార్యం కారణం సంయోగి విరోధి సమవాయి
యేతి త్రైవిధ్యం

2 అస్మేదం కార్యకారణసంబంధశ్చావయాద్భవతి

3 ఏతేన శబ్దం వ్యాఖ్యానం

4 హేతురపదేతో లింగం ప్రమాణం కరణమిత్యనర్థాంతరం

5 అస్మేదం బుద్ధ్యపేక్షితత్వాత్

6 ఆత్మమనశః సంయోగవిశేషాత్ సంస్కారాచ్చ స్మృతిః

7 తథా స్వప్నః

8 స్వప్నాంతికం

9 ధర్మాచ్చ

10 ఇంద్రియదోషాత్ సంస్కారదోషాచ్చావిద్యా

11 తద్దుష్టజ్ఞానం

12 అదృష్టం విద్యా

13 ఆర్షం సిద్ధదర్శనం చ ధర్మేభ్యః

దశమగ్రింథము - ప్రథమాహ్నిక పాఠము.

1 ఇష్టానిష్టకారణవిశేషాద్విరోధాచ్చ మిథః సుఖదుఃఖయో
రర్థాంతరభావః

- 2 సంశయనిర్ణయంతరభావశ్చ జ్ఞానాంతరత్వే హేతుః
- 3 తయోర్నిష్పత్తిః ప్రత్యక్షలైంగికాభ్యాం
- 4 అభూదిత్యపి
- 5 సతి చ కార్యాదర్శనాత్
- 6 ఏకార్థసమవాయికారణాంతరేషు దృష్టత్వాత్
- 7 ఏకదేశే ఇత్యేకస్మిన్ శిరః పృష్ఠముదరం మర్మాణి తద్విశేష
స్తద్విశేషేభ్యః

దశమగ్రంథము - ద్వితీయాహ్నిక పాఠము.

- 1 కారణమితి ద్రవ్యే కార్యసమవాయాత్
- 2 సంయోగాద్వా
- 3 కారణే సమవాయాత్ కర్మాణి
- 4 తథా రూపే కారణైకార్థసమవాయాచ్చ
- 5 కారణసమవాయస్య సంయోగః పరస్య
- 6 కారణకారణసమవాయాచ్చ
- 7 సంయుక్తసమవాయాదగ్నేర్వైశేషికం
- 8 దృష్టానాం దృష్టప్రియోజనానాం దృష్టాభావే ప్రయోగోఽ
భ్యుదయాయ
- 9 తద్వచనా దామ్నాయస్య ప్రామాణ్యమితి



వైశేషిక సిద్ధాంత విచారము

ఇంతదనుక శ్రీకణాదహృక్తమగు వైశేషిక ప్రాశస్త్యమునుగూర్చి యిసుమంత వ్రాయబడియున్నది. ఇక నీ సిద్ధాంతమున ముఖ్యసమన్యలగు ఈశ్వర జీవ ప్రకృతుల విచారమెట్లు చేయబడియున్నదియు, సృష్టి యేవిధముగా నేర్పడినదియు మొదలుగాగల విషయముల గ్రహింప యత్నించెదము గాక.

ద్రవ్యసమీక్ష - ద్రవ్యము

The Nyaya and Vaiseshika take up respectively the world within and the world without న్యాయ వైశేషికములు అంతర బాహ్యప్రపంచములగూర్చి ప్రసంగించునన్నట్లు కాణాదసిద్ధాంతము, ఉపోద్ఘాతమున వివరింపబడినదెరుగున, దృగ్గోచరములగు స్థూలభూతములతో బాగురంభించి, అమూర్తములగు కాలాదులను వాని వస్తుగుణకర్తృదులగూర్చి మీమాంసించియున్నది. 'ద్రవ్యగుణకర్మ సామాన్యవిశేష సమవాయానాం పదార్థానాం సాధర్మ్యవైశిష్ట్యాభ్యాం తత్త్వజ్ఞానాన్నిః శ్రేయసం' (నై. సూ. 1.1.4) పదార్థములమొక్కద్రవ్యాది షట్పదార్థముల సాధర్మ్యవైశిష్ట్యములతో గ్రహించుట తత్త్వజ్ఞానమనియు, నా తత్త్వజ్ఞానమువలన 'నిఃశ్రేయసమాత్యంతికీ దుఃఖనివృత్తిః' (నై. సూ. ఉ. 1.1.2) అత్యంతదుఃఖనివృత్తి నాబడు నిఃశ్రేయససిద్ధియనియు వైశేషికతాత్పర్య మగుటచే,

గణాదయుషీంచుడు నిశ్శేయసప్రాప్తి కుపాయముగు ధర్మ నిర్వచనము గావించి తద్దర్శనముగు తత్త్వజ్ఞానమును బ్రతిపాదించి, గ్రంథారంభముననే తత్త్వజ్ఞాన సామగ్రియగు ద్రవ్యాదుల బ్రవేశసరచుట యెంతయు సముచితముగనున్నది. ప్రథమముననే ‘పృథివ్యాసస్తేజో వాయురాకాశం కాలో దిగత్తామస ఇతి ద్వి్యాణి’ (వై. సూ. 1.1.5) ఇందియగోచరమగు సృష్టి కాధారభూతములగు ద్విన్యములు పై తొమ్మిదిమాత్రినేయనియు, వానికి ‘క్రియాగుణవత్ సమవాయికారణమితి ద్రవ్యలక్షణం’ (వై. సూ. 1.1.15) క్రియాగుణవిశిష్టమై సమవాయికారణమైనది గాన ద్విన్యపద ముపయుక్తమని విచారణము ప్రారంభింపబడియున్నది. అందును ‘తత్ పునః పృథివ్యాదికార్య ద్విన్యం’ (వై. సూ. 4 2.1) పృథివాద్యులను కార్యద్విన్యములని సూచించినట్లు ఆ ద్విన్యములు కార్యకారణరూపమున ద్వివిధమనియు అవి ‘స ద్రవ్యం కార్యం కారణం చ వధతి’ (వై. సూ. 1.1.12) ద్విన్యము కార్యకారణములచే సశింపబడదనియు వాక్కుచిచ్చి, ఆ ద్విన్యముల నాశ్రయించియున్న గుణ, కర్మ, సామాన్య, విశేష సమవాయవిచారమును బ్రారంభించెను. కణాదప్రతిపాదిత ద్విన్యనవకముతో, సాంఖ్యులు కొందరు తమమును, సుసన్ధ్యమును మీమాంసికులు జేర్చి ద్రవ్యములుగా గైకొనిరి. కణాదునిర్వృత్తికది అసమంజసముగా దోచియుండనోపు, కాన నతడు యీనూత్రాంతమున ‘ఇతి’ అనిమాత్రినే పదప్రియోగము గావించి సంశయ నివారణ మొనరించియుండినట్లు వినితము. ఈవిషయమునే తన ఉత్తరగ్రంథములో ‘ద్విన్యగుణకర్మనిష్పత్తివైధర్మ్యానభావస్తమః’ (వై. సూ. 5.2.19) ద్రవ్యగుణకర్మల గలుగుజేయుటలో

వైధర్మ్యముండుటచేత, అనగా లిశక్తమైయుండుటచేత నీతమము, అభావరూపమే యగునని స్పష్టపరచియున్నాడు. మరియు దాని నైజమును దెల్పుచు, 'తేజసో ద్రివ్యాంతరేణావరణాచ్చ' (వై. సూ. 5.2.20) మరొక పదార్థముచేత బ్రకాశము ఆవృతమగుటచేతనే తమ మేర్పడుచున్నది. కాన అది కేవలము అభావరూపమనియు కాని అది దశమద్రవ్య మనిపించునానుట కధికారము లేదనియు దీర్ఘానించియున్నాడు. ఇక సుచర్లమన్ననో 'అనిత్య ఇతి విశేషతః ప్రతిషేధభావః' (వై సూ. 4.1.4) ముఖ్యముగా ప్రతిషేధము, అనగా విరుద్ధభావము గలదియే అనిత్యమని నిర్వచించు సూత్రముననుసరించి వివృత్తికారులగు జయనారాయణ తర్క-పంచాసనులు వచించుచున్న 'తథా చావయపీ న నిత్య ఇతి' (వై. సూ. వి. 4.1.4) అంత అవయవములు గలది నిత్యముకాదు అనుటతో అవయవియమున సువర్ణాదికలోహ పదార్థములు నిత్యములగు ద్రవ్యములుగా పరిగణింపబడజెల్లవు.

గుణము

పైవిధాన సూచింపబడియున్న తొమ్మిదిద్రవ్యములకు 'రూపరసగ్రంథస్పర్శాః సంఖ్యాః పరిమాణాని పృథక్త్వం సంయోగవిభాగే పరత్వాపరత్వే బుద్ధయః సుఖదుఃఖే ఇచ్ఛాద్వేష ప్రయత్నాశ్చ గుణాః' (వై. సూ. 1.1.6) మొదలగు గుణములును, సూచింపబడని గురుత్వద్రవత్వస్నేహసంస్కార ధర్మాధర్మశబ్దము (వై. సూ. ఉ. 1.1.6) నూడ 'చ'లో చేర్చి వచింపబడినవి. నైజమున 'ద్రవ్యాశ్రయగుణవాన్ సంయోగవిభాగేష్వకారణమనపేక్ష ఇతి గుణలక్షణం' (వై. సూ.

1.1.16) దృవ్యము వాశ్యమింది యుండునదియు, గుణరహితమైనదియు, సంయోగవిభాగములకు కారణముగాక, వానితో నెట్టి సంబంధము లేనిదియు గుణముగా నిర్వచింపబడియున్నది. ఈగుణములు కార్యకారణములలో రెంటిచేతను 'ఉభయధా గుణాః' (వై. సూ. 1.1.13) అనునట్లు నశించినవియైయుండును. అందును 'పృథివ్యాదిరూపరసగంధస్పర్శా ద్రవ్యానిత్యత్వాదనిత్యత్వాశ్చ' (వై. సూ. 7.1.2) పృథివ్యాదులయొక్క రూపరసగంధాదిగుణములు ఆయాదృవ్యములయొక్క నిత్యత్వానిత్యత్వములపై నాధారపడుచు, అవియు నిత్యానిత్యములై యొప్పదును. అనగా 'ఏతేషు నిత్యేషు నిత్యత్వముక్తం' (వై. సూ. 7.1.3.) నిత్యములలో వానికి నిత్యత్వము గలదు. 'అనిత్యేష్వనిత్యా ద్రవ్య నిత్యత్వాత్' (వై. సూ. 7.1.5) అనిత్యద్రవ్యములలో నవి అనిత్యములుగా నుండును.

భూతగుణము

ఇక నేయేద్రవ్యముల కేయే గుణములున్నవో కొంచెము విచారించుము. 'రూపరసగంధస్పర్శవతీ పృథివీ' (వై. సూ. 2.1.1) రూపరసగంధస్పర్శములు పృథివికి గుణములు. 'రూపరసస్పర్శవత్వ ఆపో ద్రవాః స్నిగ్ధాః' (వై. సూ. 2.1.2.) రూపరసస్పర్శములును దృవత్వస్నేహములు జల లక్షణములు. 'తేజో రూపస్పర్శవత్' (వై. సూ. 2.1.3) తేజస్సుకు రూపస్పర్శములు గలవు. 'స్పర్శవాన్ వాయుః' (వై. సూ. 2.1.4)

స్పర్శగుణముగలవాడు వాయువు. ఇక అయిననభూతమనబడు ఆకాశమునందు 'త ఆకాశే న వివ్యంతే' (నై. సూ. 2.1.5) యీగుణము లెవ్వియును అభావము.

పైనుదాహరింపబడిన గుణములలో 'వ్యవస్థితః పృథివ్యాం గంధః' (నై. సూ. 2.2.2) గంధము పృథ్వియొక్క- గుణమని తీర్మానింపబడినది. అట్లే 'ఏతేహోష్ణతా వ్యాఖ్యాతా' (నై. సూ. 2.2.3) 'తేజః ఉష్ణతా' (నై. సూ. 2.2.4) తేజః స్పృశకు ఉష్ణస్వము లక్షణమనియు దీర్మానము. 'అప్పు శీతతా' (నై. సూ. 2.2.5) జలమునకు శీతలత్వము గుణము. 'స్పర్శశ్చ వాయోః' (నై. సూ. 2.1.9) మరియు స్పర్శము వాయు లక్షణము. ఈ స్పర్శాదిలక్షణములు ఆయా భూతముల నిజ లక్షణములని యర్థము. వీనిలో 'న చ దృష్టానాం స్పర్శ ఇత్య దృష్టలింగో వాయుః' (నై. సూ. 2.1.10) అనురీతి దృగ్గోచరవస్తువుల స్పర్శముకాక వాయువునకు అగోచరలక్షణము గలదు. అందుచేత వాయువు 'అద్రీవ్యవత్వేన ద్రీవ్యం' (నై. సూ. 2.1.11) అద్రీవ్యలక్షణముగలది కాన వాయువు ద్రీవ్యము. అట్లేన యితరములు కావా? అని సందేహింప, 'ద్రీవ్యానాశ్చిత్రమిత్యర్థః' వాయువు యితర ద్రీవ్యముల గలిగి లేదని ఉపస్కారకారుడు వివరించియున్నాడు. అనగా 'అద్రీవ్య వత్వేన నిత్యత్వముక్తం' (నై. సూ. 2.1.13) అను సూత్ర) విధానమున వాయువు యితరద్రీవ్యముల సంపర్కములేనిదిగాన నిత్యమని చెప్పబడును. దీనిననుసరించి, అగ్ని జల పృథ్వీభూతములు 'ద్రీవ్యం హి సమవాయికారణాసమవాయికారణంతర

నాశాన్నశ్యతి' (వై. సూ. ఉ. 2. 1. 13) ద్రవ్యము తన సమ వాయి అసమవాయి కారణములలో నేది నశించినను, నశించును గాన, 'స్పృథివ్యాదిరూపసగంధస్పర్శాద్రవ్య నిత్యత్వా దనిత్యత్వాశ్చ' (వై. సూ. 7.1.2) స్పృథివ్యాదులకుగల రూపసగంధ స్పర్శాది గుణములు అనిత్యద్రవ్యముల నాశమొందుచో అనిత్య ద్రవ్యములుగను, 'ఏతేన నిత్యేషు నిత్యత్వముక్తం' (వై. సూ. 7.1.3) నిత్యచిస్తువుల నాశమొందినచో నిత్యములునై విరాజిల్లు చుండును. మరియు వాయువునోలె నదృష్టమై కారణద్రవ్య మనబరగు నాకాశలక్షణమునుగూర్చియు నిసుమంత విచారిం తము. 'నిష్క్రమణం ప్రవేశనమిత్యాకాశస్య లింగం' (వై.సూ. 2.1.20) ప్రవేశ నిష్క్రమణముల కవకాశమొసంగునది ఆకాశ లక్షణములుగ వైశేషికవచనమైనను, కర్మ మూర్తద్రవ్యముల నాశమొందినది కాన (వై. సూ. వి. 2.1 21) ఆకాశలక్షణ మును కర్మపొందనేరదనియు (వై. సూ. వి. 2.1.2) సమ వాయికారణముగనే కాక అసమవాయికారణముగనైన ప్రవేశ నిష్క్రమణాది కర్మలు ఆకాశధర్మముల దెలుపనేరవనియు, (వై. సూ. ఉ. 2.1.22) నిమిత్తకారణరూపముననైన ఆ కర్మ లాకాశముయొక్క యనికిని కనిపెట్టజాలవనియు (వై. సూ. వి. 2.1.23)వక్కాణించి, 'కారణగుణపూర్వకః కార్యగుణో దృష్టః' (వై. సూ. 2.1.24) కార్యగుణము కారణగుణములో బూర్వమే యిమిడియున్నది. కాన 'కార్యంతరాప్రాదుర్భావాద్భి శబ్దః స్పర్శనతానుగుణః' (వై. సూ. 2 1 25) కార్యంతరము లేకుం డుటచే శబ్దము స్పర్శాదులనలె గుణముకాదని నిరూపింపబడినది. అనగా శబ్దము గంధాదులనలె దేవస్తువుల నాశమొందక

‘తస్మాన్న స్పర్శవద్విశేషగుణః శబ్దః’ (వై. సూ. ఉ. 2.1.25) అని ఉపస్కారకర్తలు వచించినట్లు శబ్దము స్పర్శాదులవలె గుణముకాదు. అది ఆత్మయొక్క గుణమును కాదు. మనస్సుయొక్క గుణముకూడకాదు (వై. సూ. 2.1.26). కావున ఆ శబ్దము ‘పరిశేషాల్లింగమాకాశస్య’ (వై. సూ. 2.1.27) ఆకాశమునకు ఏగుణమును వచింపబడుతుండుటచే నది ఆకాశముయొక్క గుణము. అందుచేతనే ‘శబ్దలింగా విశేషాద్విశేషలింగాభావాచ్చ’ (వై. సూ. 2.1.30) శబ్దము దేనియొక్క గుణముగ నింతవ రకు నిర్ణీతముకాకుండుటయు, ఆకాశమున కేగుణమును తెలుపబడియుండకపోవుటచేత, ఆకాశమునకు శబ్దము లక్షణము. ఇందియములలో జ్ఞానక్రియాశక్తియు ఇతరేంద్రియముల గ్రహణమునకు విషయములున్నను, శోత్రమునకు ‘శోత్రగ్రహణో యోగ్యః స శబ్దః’ (వై. సూ. 2.2.21) శోత్రగ్రహణమునకు అర్థము శబ్దము అని తెలుపబడినది. ఆ శబ్దము ఒక ద్వివ్యములో మాత్రముండుటచేత ద్వివ్యము కాదు. (వై. సూ. 2.2.23) ‘నాపి కర్మాచాక్షుషత్వాత్’ (వై. సూ. 2.2.24) కర్మవలె నదృష్టమైయున్నను కర్మయును కాదు కాని యితరద్వివ్యలక్షణములకును శబ్దమునకును ఒక తారతమ్యము గలదు ‘నిత్యనైధర్మాత్’ (వై. సూ. 2.2.27) నిత్యముకాక ఉచ్చారణానంతర స్థితిగలది. ‘అనిత్యశ్చాయం కారణతః’ (వై. సూ. 2.2.28) కారణమునగలదికాన శబ్దము అనిత్యము. ‘లింగాచ్చనిత్యః శబ్దః’ (వై. సూ. 2.2.32) అనగా ‘వర్ణాత్కః శబ్దోఽనిత్యః, జాతిమత్వే, సతి శోత్రగ్రహణ్యాత్వాత్ వీణాదిధ్వనివదిత్యర్థః’ (వై. సూ. ఉ. 2.2.32)

వర్ణాత్మకముగాన శబ్దము అనిత్యము. మరియు వీణాదిశ్వన్యాదులనలె కోరితగ్రాహ్యమై యుండుటచే ననిత్యమైయున్నది.

కాలదిగాత్మమనములు

ఇట్లు పంచభూతగుణ మీమాంస చూచితిమి. ఇక అప్రిత్యక్తిములుచు అస్థాలములును అగు 'కాలో దిగాత్మామన' యనబడు నాలుగు సూక్ష్మద్రవ్యగుణముల గ్రహింపఁబడినవి. సృథివ్యాది ఆకాశవర్ణంత ద్రవ్యములు బాహ్యేంద్రియములగు శ్రోత్రాది యింద్రియగోచరములుగాన నవి బాహ్యగోచరములై యుండును. అందుచేతనే అవి బహిర్ద్రవ్యములు నాబడినవి. అందు బ్రథమత్రయము క్రమముగా స్థాలము నుండి సూక్ష్మములగుచున్నవి. వాయువు తన గుణమును మాత్రమే గోచరింపజేయుచు నిత్యద్రవ్యముగా పరిగణింపబడినది. ఆకాశమన్నచో సంపూర్ణముగ నతీంద్రియమై తన గుణమునుగూడ సందిగ్ధావస్థలోనుంచి, శబ్దము ఆకాశలక్షణమాకాదా అను సందేహమున దాగియున్నది. కాని అది పంచభూతములలో నుత్క్రష్టమై 'విభవాన్మహానాకాశస్తథాచాత్మా' (నై. సూ. 7.1.22) అనుచందము సర్వవ్యాప్తమై అనంతమైనదిగా నుండి ఆత్మయు నింతియయని సూచించుచున్నది.

కాలము

ఆ విధమునగూడ గాక కాలదిగాత్మమనములు అస్థాలములై, అనిర్దేశ్యములై యున్నవి. అందు 'అపరస్మిన్నపరం యుగపత్ చిరం క్షిప్రమితికాలలింగాని' (నై. సూ. 2.2.6)

పూర్వము, సమానము, మండగతి, త్వరితగతి, కాలముయొక్క-
గుణముగా నిర్దేశింపబడినవి. 'తస్మాదేతాదృశవిశిష్టప్రత్యయా
స్యథానుపపత్త్యా విశేషణప్రాప్తకం యత్ ద్విన్యం స కాలః'
(నై. సూ. ఉ. 2.2.6) ఏద్రవ్యము యిట్టిభావముల
నిర్ధారణముచేయునో, లేకున్న వానియొక్కకే యవకాశ
ముపపన్నము కాదు గాన, అట్టిద్రవ్యమే కాల మన బరగును.
'ద్రవ్యత్వనిత్యత్వే వాయునా వ్యాఖ్యాతే' (నై. సూ. 2.2.7)
కాలముయొక్క ద్విన్యత్వ సిత్యత్వములు వాయువిచారణము
వలెనే తీర్మానము. 'కారణే కాలః' (నై సూ. 7.1.25)
సూత్రానుసారముగ కాలమే సర్వకారణముగ నున్నది. అనగా
కాలము పూర్వోక్తరీతి పరాపరరూప భావజాలములకు కార
ణమై యున్నది. ఈ భావములు సర్వతః వ్యాప్తములుగాన
కాలము సర్వవ్యాప్తకమనబరిగినది. కాలమునకే కారణత్వము
గూడ, నన్వయము. కాని 'నిత్యేష్వ భావాదనిత్యేషు భావాత్
కారణే కాలాభ్యేతి' (నై. సూ. 2.2.9) కాలము నిత్యమై
యున్నను, నిత్యములకు గారణముగాక ననిత్యములకుమాత్రమే
కారణమగుచున్నది. నిత్యములగు నాకాశాదుల కుద్భవమే
లేకుండుటచే మండత్వత్వరిత్యత్వములుగాని, మరి యేయితర కాల
గుణములుగాని వానికి అన్వయింపవు. కాని అనిత్యములగు
ఘటపటాదులకు 'సర్వోత్పత్తిమన్నిమిత్తకారణత్వం' (నై. సూ.
ఉ. 2.2.9) అను వాక్యరీతి ఉత్పాద్యములగు సర్వమునకు గాలము
నిమిత్తకారణమై యుండునుచున్నది. ఇట్లు దీనికి నిమిత్త
కారణత్వము ప్రత్యక్షముగ గోచరింపకున్నను, సూక్ష్మదృష్టి
గోచరముగాన సమ్మతంపనలసియుండును,

దిక్

అటులనే కణాదునిచేత దిక్కుగూడ నొక ద్రవ్యముగా బేర్కొనబడియున్నది. 'ఇతి ఇదిమితి యతస్తద్విశ్వా లింగం' (వై. సూ. 2.2.10) అది యిది యనునవి దిక్కుయొక్క గుణములు. అనగా రెండువస్తువులు ఒకేకాలమున రెండుస్థానముల నున్నప్పుడు, వాని దూరత్వ సన్నిహితత్వముల ననుసరించి అది ఇది యను వ్యవహార ముత్పన్నమగుచున్నది. దిక్కు పూర్వోక్త వాయ్వాకాశములనలె 'ద్రవ్యత్వవిత్వత్వే వాయునా వ్యభిక్తే' (వై. సూ. 2.2.11) ద్రవ్యత్వవిత్వత్వములుగలిగి 'తత్త్వం భావే' వై. సూ. 2.2.12) అనునట్లు ఏకమైయున్నది. దిశ యిట్లేకముగ నొప్పరిసను 'అదిత్యసంయోగాద్భూత పూర్వాభవిష్యతో భూతాచ్చ ప్రాచీ' (వై. సూ. 2.2.14) సూర్యసంబంధముచేత భూతభవిష్యద్వర్తమానముల వలన భూర్వపశ్చమాది దిక్కులు ఏర్పడుచున్నవి. 'ప్రాక్ అస్యాం సవితౌ అంచతీతి ప్రాచీ' (వై. సూ. ఉ. 2.2.14) అచ్చటనుండి సూర్యుడు ముందుకువెడచుచున్నాన ప్రాచీదిశయనబడెను. తదనుసారిముగా మేఘపుంకు బశ్చిమమునకు సూర్యుడు ప్రియాణించునప్పుడు ప్రథమతః త్రికాలములలో సంబంధించు ప్రథమదిక్కునకు పూర్వ లేక ప్రాచీయనియు నామమేర్పడెను. అట్లే 'తథా దక్షిణా స్రతీచీ ఉదీచీ చ' (వై. సూ. 2.2.15) దక్షిణ పశ్చిమోత్తరరూపములుగా దిక్కు విభజింపబడినది. అదే విధముగా దిగంతరాశములగు నీశాన్యాది దిక్కులుగూడ సూర్యభ్రమణము ననుసరించియే ఏర్పడుచున్నవి. అయినను

యథార్థమునకు నేకమై అనంతమై మాత్రమే యున్నది. ఈ విషయవివరణము గావించుచు, 'గుణైర్దిగ్వాఖ్యాతా' (వై. సూ. 5.2.25) తన గుణముచేత దిక్కు- అనంతము; దిక్కుతో నేర్పడుచున్న పరాపరాదులును, దశదిశాది విభేదములును, 'తస్య నానాత్వకల్పనా చ కల్పనాగౌఽప్రతిహతేత్యుక్తం' (వై. సూ. ఉ. 7.1.25) కేవలము కల్పనచేయని ఉపస్కార కారుడు వాకొనియున్నాడు. కాని నీకల్పనల కన్నింటికి నధిష్ఠానమై యుండు దిక్కు అనంతమై వదే యగును.

Space deals with co-existence, time with successions, or more accurately space deals with visible objects, while time deals with things produced and destroyed. దిక్కు సమకాలికత్వమును, గాలము కాలక్రమత్వమును దెలుపును. అనగా దిక్కు స్థూలగోచరములను, కాలము ఉత్పత్తివినాశములను, విశదపరచునని రాధాకృష్ణపండితుడు వినరించుచున్నాడు. (Indian Philosophy vol.2). అందు చేతనే 'జన్మమాత్రం క్రియామాత్రం వా కాలోపాధిః మూర్తి మాత్రం దిగుపాధిః' ఉత్పత్తిక్రియలకు గాలముపాధియు, మూర్తి మంతములకు దిక్కు ఉపాధియు నగు చున్నది. అంతియగాక Sankara Misra holds that relations of time are constant, while those of space are not constant. Things move by virtue of time and hold together by virtue of space. (Indian Philosophy vol. 2) కాలసంబంధములు నిత్యములును, దిక్సంబంధములు అనిత్యములై యుండును, కాలవిశేషమున బద్ధార్థములు సంచరించును, దిగ్విశేషమున అనుసంధింపబడియుండును, అని శంకరమిశ్రుని అభిప్రాయముగా రాధాకృష్ణులు

వచించెను. ఈవిధముగా దిక్కాలస్వయము వస్తుకోటికినిమిత్త
కారణములై యుండును (వై.సూ. 7.1.25) అని తాత్పర్యము.

ఇంతవరకు వినరింపబడిన ద్రవ్యములు బాహ్యములగుట
నైశేషికమునకు సంతర్ద్రవ్యము లేదు యని గొందరి అభిప్రాయము.
కాని ఆత్మమనములగూడ గణాదుడు చేర్చియుండుటచే వాని
లక్షణములగూడ సాకించుక బరిశీలించితిముగాక.

మనము

ఆత్మమనములలో నాత్మ మనముకంటె నవ్యక్తముగాన
బ్రథమమున మనమునుగూర్చి విచారించెము. 'ఆత్మేంద్రియార్థ
సన్నికర్షే జ్ఞానస్య భావోభావశ్చ మనసో లింగం' (వై. సూ.
3.2.1) ఆత్మేంద్రియములకుగల సంబంధముచే నేర్పడుచున్న
జ్ఞానముయొక్క భావాభావములే మనస్సుయొక్క గుణములు.
'మనోగతిమాత్మనో లింగం' (వై. సూ. ఉ. 3.2.1) అను ఉప
స్కార నిర్వచనమురీతి మనస్సుయొక్క గమనమే ఆత్మాస్తికతా
నిరూపణమునకు లక్షణము. మనస్సు అంతామైన ఆత్మతో
డను, బాహ్యమైన వస్తువుతోడను, ఎప్పుడు సంబంధమేర్పరచు
కొనునో అప్పుడే బాహ్యవస్తుజ్ఞాన మేర్పడును. ఆవస్తుజ్ఞానము
తోడనే మనస్సుయొక్క యునికి నిర్ధారణ మగుచున్నది. కాల
మువలె బ్రత్యేకలక్షణములేని ద్రివ్యమగుటచేతను, (వై. సూ.
ఉ. 3.2.1) ఆత్మవలె జ్ఞానమునకు అసమవాయికారణమునకును
సంయోగాధార మగుటవలనను, ఆకాశమువలె శబ్దగుణములేని

దగుటచేతను (వై. సూ. ఉ. 3.2.1) మనస్సు సర్వవ్యాప్తమనుటకు వీలులేదు. అట్లు మనస్సు సర్వవ్యాప్తమగుచో నది సర్వేంద్రియములతో నేకకాలసంబంధి యగుటచే నొకజ్ఞానముత్పన్నమై ఆ జ్ఞానము సర్వేంద్రియసమిష్టిజ్ఞానరూపమై యుండవలయును. అట్లుకాక ఏకేంద్రియార్థజ్ఞానము కలుగుచున్నదిగాన మనస్సు వ్యాప్తముకాదు. ఏకకాలమున గోచరించు వివిధేంద్రియజ్ఞానములును, యథార్థమున ఏకకాలికములుగాక, క్రమగతములై యుండును. ఫలమును భుజించుకాలమున దాసిమిడియేగాక, గంధము, స్పృశము రూపము ఏకకాలమున గోచరించినట్లున్నను, ఆయాజ్ఞానములు క్రమగతములే యగుచున్నవి 'శీఘ్రసంచారి మనోజనితేషు' (వై. సూ. ఉ. 3.2.1) శీఘ్రగమనముగల మనస్సువలన క్రమముగాగలిగి 'స్మృత్యుపసీతిజ్ఞానేషు' స్మృతినలన జ్ఞానమును గలుగజేయుచున్నవి. అందుచే మనస్సు 'తదభివాదిషు మతః' (వై. సూ. 7.1.23) స్వవ్యాపకత్వలోపమువలన అణుసరిమాణము గలదియే యగుచున్నది. సర్వవ్యాప్తత్వమునకు దగిన యాధారములు లేమిచే అణుసరివ్యాప్తముగలదియే యగుచున్నది. అట్లేనను మనస్సు యొక్క ద్రవ్యత్వ నిత్యత్వములు వాయువునోలే గ్రాహ్యము (వై. సూ. 3.2.2). అనగా అది నిత్యమైనదే అగుచున్నది. ఆత్మయొక్క సుఖదుఃఖాదికజ్ఞానమున కది యుపకరణమై, యింద్రియార్థప్రసృత్తికి గ్రియారూపమైనదగుటచే మనస్సు ద్రవ్యత్వ నిత్యత్వములు లేనిదని సందేహంపనచ్చును. కాని స్థూలవాయువు ననుసరించి నిత్యమైన వాయువుయొక్క అణువు గుణకర్మ విశిష్టమైనదని పరూపింపబడినట్లు, తత్కాలిక వివిధ జ్ఞానములు లేకుం

డుటచే, గుణములు గలదగుటచే మనస్సు ద్రవ్యమే యగును. జ్ఞానేంద్రియసంయుక్తము కాకున్నచో మనస్సు జ్ఞానజనకము కాదు. మరియు సుఖదుఃఖానిక సాక్షాత్కారమునకు, యింద్రియకరణత్వముపపన్నము. రూపాదులనలె సుఖాదులుగూడ సాక్షాత్కారరూపములే గదా! కాన మనస్సునకు యింద్రియత్వము సిద్ధము. జ్ఞానకారణమునకను, మనస్సునకు గల సంధానమునకు నాశ్రయమైనదే యింద్రియము నాబడును. అందుచేత మనస్సు యింద్రియార్థప్రసృత్తి కాశ్చియమై యుండుటచే ద్రివ్యముగా స్వీకరింపబడినది. దాని కేయాశ్రయము లేకుండుటచే నది నిత్యత్వమును సాధించినదాయెను. మరియు నిది 'ప్రియత్నయాగపద్యాత్ జ్ఞానాయకాగాపద్యాచ్చైకం' (నై. సూ. 3.2.3) ప్రియత్నములయొక్కయు, జ్ఞానములయొక్కయు, ఏకకాలికత్వము లేకుండుటచే మనస్సు ఏకమే. అనగా నొక్కొక్క శరీరములో ఒక్కొక్క మనస్సే యుండునుగాని, అనేకము కాదని భావము. అనేకముగనున్నచో ఏకకాలమున ననేక ప్రవృత్తులు జ్ఞానములు గలుగుచుండవలసియుండును. అట్లు జరుగుటలేదు. ఏకకాలమున జరుగు కరచరణాద్యవయవ ప్రవృత్తియు క్రిమగణికములేగాని, ఏకకాలికములు కాదు. అందుచే ఒక్కమనస్సే ఒక్క శరీరము నాశ్రియించి యుండును. అయినను 'తత్తాత్త్వా మనశ్చాప్రత్యక్షే' (నై. సూ. 8.1.2) అచ్చట ఆత్మమనములు అపరోక్షములై అగోచరములైయుండునను సూత్రవిధానమున మనస్సు యింద్రియముల కప్రత్యక్షమై శరీరమున నుండును.

ఆత్మ

ద్రవ్యవశకమున జనరిదగు ఆత్మవిషయము నెరుంగుదుము గాక. పూర్వోక్తరీతి 'మనోగతిమాత్మనోలింగం' (వై. సూ. ఉ. 3.2.1) మనోవ్రసన్మత్తి ఆత్మయొక్క యునికిని సూచించును. మరియు నీ మనస్సు యింద్రియములద్వారా విషయముల నాత్మ కెరుకపరచును. అందుచే నావిషయార్థజ్ఞానకార్యములో బాహ్యముగ గోచరించు బదార్థములేగాక 'ఇంద్రియార్థ ప్రసిద్ధిరిందియాత్మేభ్యోఽర్థాంతరస్య హేతుః' (వై. సూ. 3.1.2) ఇంద్రియార్థముల ప్రసిద్ధివలన వీరికన్యమగు మరొక వస్తువు వీనిని గ్రహించునదిగా యున్నదని తెలియుచున్నది. అనగా నిచ్చట విషయములు ఇంద్రియములు మనస్సుమాత్రమే గాక, జ్ఞానకార్యమున కొక అధిష్ఠాత యున్నట్లువ్యక్తము. అనగా యింద్రియార్థప్రసిద్ధి మరొక పదార్థములో కార్యము గనో, గుణముగనో, క్రియగనో ఆశ్రయించియుండవలెను. కాని జ్ఞానక్రియ క్రియారూపముగాన నది యింద్రియజన్యమై యుండవలెను. ఇంద్రియమన్న నో కేవల ముపకరణమేకావున దాని నుపయోగించుకర్త యొకడవసరము. అందుచే 'యతేయం ప్రసిద్ధిరాశితా యః ఘాతాదీనాం కారణానాం ప్రయోక్తా స ఆత్మా' (వై. సూ. ఉ. 3.1.2) దేనిలో నింద్రియార్థ ప్రసిద్ధి యుండునో, ఏది శోత్రాదీంద్రియముల నియోగించునో అది ఆత్మయై విరాజిల్లుచున్నది. అట్లుకాక శరీరేంద్రియాదులు యీ ప్రసిద్ధి కారణముగుట కెట్టి యవకాశమును గాన్పింపదు. ప్రకాశజ్ఞానమును దీపిక ఎల్లొసంగుటలేదో, అట్లే యింద్రి

యార్థజ్ఞానము దేహేంద్రియాదులనలస కలుగుట అసంబద్ధము. దేహాదులు అచేతనములుగా నుండుటచే జేతనకారకమగు జ్ఞాన క్రియ వాసివలన నేర్పడదని 'కారణజ్ఞానాత్' (వై. సూ. 3.1.4) యీ కారణము లజ్ఞానములగుటచేతనని సూత్రము విచరించు చున్నది. అజ్ఞానకారణమున జ్ఞానోత్పత్తి కలుగదుగదా ! కార్యమునగల చేతనక్రియ అజ్ఞానకారణమున నిమిడియుండునా ? అందుచేత జ్ఞానక్రియకు దేహేంద్రియాది అచేతనాంశములు అధిష్ఠానముగాక 'అన్యదేవ హేతురిత్యపదేశః' (వై. సూ. 3.1.7) మరొక కారణముండవలెను. అదియే ఆత్మ. 'ఆత్మేంద్రియార్థ సన్నికర్తాత్తావత్ జ్ఞానముత్పద్భూతే' (వై. సూ. 3.1.18.) ఆత్మేంద్రియసంబంధముచేత జ్ఞానముద్భవించుచున్నది. కాన జ్ఞానము ఆత్మకు ద్వివిధముల లింగమై యొప్పురును. అది కార్యమైయుండుటచే జేతన వస్తాశ్రయమును బొంది యుండవలెను. మరియు నది ప్రత్యభిజ్ఞయనబడు స్మృతిరూపమున నొకనిలో నిమిడియుండవలెను. అనగా స్మృతిజ్ఞానములకు ఒకే కర్త యుండవలయునుగదా ! 'ఆత్మేంద్రియార్థసన్నికర్తే జ్ఞానస్య భావోఽభావ మనసో లింగం' (వై. సూ. 3.2.1) అను రీతి ఆత్మేంద్రియార్థముల సంబంధమున్నను, జ్ఞానముయొక్క యునికిలేములు మనస్సుయొక్క లక్షణము అయియుండ మరల నాజ్ఞానమే ఆత్మలక్షణముగ నుండును.

మరియు, 'ప్రాణాపాన నిమేషోన్మేషజీవనమనోగతీంశ్చియాంతరవికారాః సుఖదుఃఖేచ్ఛాద్వేషప్రియత్నాశ్చ చాత్మనో లింగాని' (వై. సూ. 3.2.4) ప్రాణాపానములు, నిమేషోన్మేషనములు, జీవనము, మనోగతి, ఇంద్రియాంతరవికార

ములు, సుఖదుఃఖములు, ఇచ్ఛాద్వేషములు, ప్రయత్నము, ఆత్మగుణములు. ఈసూత్రమువలన బూర్వోక్తమైన జ్ఞానము మాత్రమేగాక, ఆత్మగుణము లనేకములు గ్రాహ్యములు. ఇతర కార్యము లెల్లు ప్రయత్నము లేక జరుగుటలేదో అట్లే ప్రాణాపానములుగూడ యత్నజన్యములే. కాని వానికి బ్రత్యక్షముగా నేకర్తయు గోచరించుట కానము కాని 'యః ప్రయత్నేన వాయుమూర్ఘ్యమథో వా ప్రేరయతి' (వై. సూ. ఉ. 3.2.4) ఎవడు తన ప్రయత్నముచే బ్రాణము నూర్ఘ్యముగను, అథోముఖముగను నడువ ప్రేరేపించునో, అట్టి కర్త యొకడు కలడు. సుషుప్తికాలమునగూడ నతడే కర్తృత్వమువహించి ప్రాణాపానముల నడుపుచుండును.

అవిధముగనే మన కర్తృత్వ మావంతయులేని నిమేషోన్మేషసములుగూడ ఆత్మవలననే జరుగుచున్నవనుట కెట్టి సందియమును లేదు. అచేతనవిగ్రహ సృత్యమునకు చేతను సహాయ మపేక్షితమైనట్లు, నిమేషోన్మేషసములకు నప్రత్యక్ష ప్రయత్నము చేతనునుండి రావలయును. అచేతనాంశమే ఆత్మ. అదేవిధముగా 'జీవనమప్యాత్మలింగం' (వై. సూ. ఉ. 3.2.4) జీవనత్వముగూడ ఆత్మగుణమే యగును. గృహాంతరవాసి గృహమును అభివృద్ధిగావించుచు, దేహాంతరవాసియగు ఆత్మయు అన్నది పదార్థములచే దేహమును సభివృద్ధిగావించుచు వ్యాధికాలమున ఔషధాదిచే నివారించుచు, శరీరపోషణ రక్షణ భారమును వహించును. కాన జీవనలక్షణముసైతము ఆత్మ కారకత్వమును సూచించుచు ఆత్మలింగ మగుచున్నది. అట్లే 'ఏవం మనోగతిఃప్యాత్మలింగం' (వై. సూ. ఉ. 3.2.4) మనో

గమనముగూడ ఆత్మలక్షణమే యగును. మనస్సు అణురూపము గలిగి అభిన్నమైనదని పూర్వము నర్ణితము. అభిమత విషయ గ్రహణమునకై యిందియముల నిర్దేశించుట కొక కోరికయు యత్నమును అవసరము. ఆయత్నమే ఆత్మను సూచించును. అదేరీతిగా 'ఇందియాంతరవికారాత్ ఖల్వపి దృశ్యతే' (వై. సూ. ఉ. 3.2.4) ఇందియాంతర వికారముల మూలముగ గూడ ఆత్మవ్యక్తము. అనగా పూర్వానుభవ జన్యమైన వాసనా బలమున బ్రస్తుతి ప్రత్యక్షవిషయముల గాంచి ఇందియవికారము కలుగుట సామాన్యము. ఫలానుభవముండుటచే ఆఫలము గోచరింపగనే నోరూరుచున్నది. దానికి కారణముగ బూర్వానుభవసంస్కారము, ప్రస్తుతానుభవముగూడ ఒకే కర్తలో నుండియుండవలయును. ఆకర్తయే ఆత్మ. మరియు 'సుఖాదయశ్చ జ్ఞానవదేవాత్మలింగాని ద్రష్టవ్యాః' (వై. సూ. ఉ. 3.2.4) జ్ఞానమువలెనే సుఖదుఃఖములుగూడ ఆత్మలింగములుగా చూడదగినవి. ఈసుఖదుఃఖములుగూడ కారణజన్యములగు కార్యములుగాన నొక అధిష్ఠానమును గలిగి, అందు యిమిడి యుండవలయును.

ఇట్లు ఆత్మమనములు తీర్మానింపబడియున్నవి. ఆత్మ నిత్యమై ద్రవ్యమై యొప్పుచున్నది. దీనికిని పూర్వద్రవ్యముల నల గుణములుండుటచే నదియు ద్రవ్యముగా వ్యవహార్యము. ఇది 'తస్మాదాగమికః' (వై. సూ. 3.2.8) అనురీతి అన్నిద్రవ్యముల వలె సులభగ్రాహ్యము కాకపోవుటచే సులభముగా దీర్మానింప బడునదియు గానుండుటచే దానియనికి వేదముచేతనే తీర్మానింప

బడియున్నది. 'అహం' ప్రత్యయమువల్లగూడ 'అహమితి శబ్దస్య వ్యతిరేకాన్నాగమికం' (నై. సూ. 3.2.9) అనురీతి ఆత్మ గ్రాహ్యము. అంతియగాక 'నేను సుఖిని, నేను దుఃఖిని' మొదలగు వ్యవహారములద్వారా అనగా సుఖదుఃఖాది ఆత్మగుణములద్వారా ఆత్మ ప్రత్యక్షిగోచరమై విరాజిల్లుచున్నది. 'అహం' ప్రత్యయమునకు వ్యవహారమైన దేహాదికమునకే యన్వయముగాని తదధిస్థితయగు నాత్మకు గానేరవలయు సిద్ధము.

నానా - ఆత్మ

మరల ఆత్మ మనస్సువలెనే నానాశరీరములలో నానా విధములుగా నొప్పును. అనగా సర్వశరీరములలో నాకే యాత్మ అనేకరీతులుగా నుండక, 'సుఖదుఃఖజ్ఞానవిప్లవత్య విశేషాదైకాత్మ్యం' (నై. సూ. 3.2.19) సుఖదుఃఖజ్ఞానముల మూలము ఏకముగానున్నట్లు గోచరించినను 'వ్యవస్థానో నానా' (నై. సూ. 3.2.20) బరిస్థితుల తారతమ్యమువలన ఆత్మ అనేకమే యగుచున్నది. అనగా ఒకడు ధననింతుడు మరొకడు పేద, ఒకడు సుఖి, మరొకడు దుఃఖి మొదలగు పరిస్థితుల వ్యత్యాసములవలన, ఏకాత్మయే యైయున్న యీ అవాంతర భేదము లనుపపన్నములగుట, ఆత్మలనేకములేగాని ఏకము కాదు. అంతియగాక 'ప్రవృత్తినివృత్తిశ్చ ప్రత్యాగాత్మని దృష్టే సరత్ర లింగం' (నై. సూ. 3.1.19) ఆత్మలో ప్రవృత్తినివృత్తుల యునికి వలన ఆత్మలనేకములని సూచన. ప్రవృత్తినివృత్తులు, రాగ ద్వేషజన్యములగు ప్రయత్నములు. వీనిచేత హితప్రాప్తి

అహిత పరిహారఫలకములై శరీరమునందు తత్తద్వికారముల గలుగజేయుచున్నవి. ఇట్టి శారీరకచేష్టలు ఇతర దేహములలో మనము తిలకించునప్పుడు అందు మరియొక ఆత్మ కలదని తీర్మానమునకు రావలయును. మన శారీరక కార్యమునలెనే యితర శరీరములందుగూడ అన్యతరప్రేరితమైన కర్మ గోచరించుటచే అన్యాత్మకలదని తాత్పర్యము. కాన యితరశరీరములలో స్వీయశరీరమునవలెనే ఆత్మలుండవలయునుగాన అనేక శరీరములందు అనేకాత్మ లున్నవనుటయు ఆనశ్యకముగాన, ఆత్మలనేకములేగాని ఏకము కాదు. ఆత్మ యిట్లనేకసంఖ్యాకముగనుండియు, 'విభవాన్మహానాకాశస్తథా చాత్మా' అను సూత్రవిధానముగ విభుత్వమున నాకాశము అసంతమైయున్నటుల ఆత్మయు ససంతమై మరియు. దుర్గ్రాహ్యమైయుండును. ఆకాశమువలె ఆత్మయు 'నిత్యమమమహాత్పరిమాణవాన్ వైభవాత్' (వై. సూ. వి. 7.1.21) విభవవిశేషమున నిత్యమును మహాత్వమును గలిగి సర్వవ్యాపకత్వమును గలిగియుండును. 'అదృష్టవదాత్మసంయోగస్య సర్గాద్యకాలీనపరమాణుకర్మహేతుత్వాత్ ఆత్మవైభవమప్యవశ్యకం' (వై. సూ. వి. 7.1.22) సర్గాద్యకాలీన పరమాణుగత కర్మ అదృష్టప్రేరిత ఆత్మసంయోగమున గలుగుచుండుటచే ఆత్మయొక్క వ్యాపకత్వ మవసరమగుచున్నదిగా విన్యత్తికారుని వివరణము.

కర్మ

ఇంతవరకు ద్రవ్యములకుగల నస్తుగుణవిమర్శ చేయబడినది. ఇక ద్వివ్యములకుగల కర్మవిచారము గావించి ద్వివ్య

కర్మసంబంధముల జాతము. 'ఏకద్రవ్యమగుణం సంయోగ విభాగేష్వనపేక్షకారణమితి కర్మలక్షణం' (వై. సూ. 1.1.17) ఒకేద్రవ్యము నాశ్రయించినదియు, గుణరహితమైనదియు, సంయోగవిభాగములకు గారిణభూతమైనదియు కర్మయనబడును. ఈకర్మ 'ఉత్పత్తేః పంపవత్తే పణమాకుంచనం ప్రసారణం గమన మితి కర్మాణి' (వై.సూ. 1.1.7) పైకెగరవేయుట, క్రిందికి బడ వేయుట, ముడుచుకొనుట, బ్రసరించుట, నడచుటలుగా ముఖ్యముగా కర్మ పంచవిధములు.

పృథ్వీద్రవ్యమున యీకర్మ 'నోదనవీడనాత్ సంయుక్త సంయోగాచ్చ పృథివ్యాం కర్మ' (వై.సూ. 5.2.1) ప్రేరణము, వీడనము, సంయోగములవలన బృథివియందు గర్మ కలుగును. వెదురునుండు అగ్ని ప్రేరణముచే గర్మ జనించును, లేక కుతార తాడనముచే గూడ వెదురునందు కర్మ జనించును. అట్లే రథచోదనకార్యమున, నశ్వములకు రథములకును బగ్గములకు గల సంయోగముచే గర్మ ఉద్భవించును. 'తద్విశేషేణాదృష్ట కారితం' (వై. సూ. 5.2.2) పృథ్వియందు భూకంపనాదిక కర్మలు అదృష్టవశమున నేర్పడుచుండును. 'అపాం సంయోగాభావే గురుత్వాత్ పతనం' (వై. సూ. 5.2.3) సంయోగము లేనప్పుడు గురుత్వకారణమున జలము పడును. మరియు 'ద్రవత్వాత్ స్వందనం' (వై.సూ. 5.2.4) జలము ద్రవమగుట వలన బ్రవహించును. ఈజలము సూర్యాతప వాయుసహాయమున 'నాడ్యో వాయుసంయోగాదారోహణం' (వై. సూ. 5.2.5) పైకెగురును. పృథ్వాదులందు జలము పైకి ప్రసరించుటయు, 'వృక్షాభిసర్పణమిత్త్యదృష్టకారితం' (వై.సూ. 5.2.7)

అదృష్టకారణమున జరుగును. 'అపాం సంఘాశో విలయనం చ తేజః సంయోగాత్' (వై. సూ. 5.2.8) తేజోసంబంధమున జలము ఘనీభవించుట, అదృష్టమగుటయు నేర్పడుచుండును.

అటులనే 'పృథివీకర్మణా తేజఃకర్మ వాయుకర్మ చ వ్యాఖ్యాతం' (వై.సూ.5.2.12) తేజోవాయుకర్మయు పృథివీకర్మల ననుసరించి అన్వయము. అనగా మెరుపు తుపానులు అదృష్ట ప్రేరితములు. మరియు అగ్ని వాయువులలో 'అగ్నే రూర్ధ్వ జ్వలనం వాయోస్తిర్యక్షవనమణానాం మనసశ్చాద్యకర్మాదృష్ట కారితం' (వై. సూ. 5.2.13) అగ్ని ఊర్ధ్వముగ జ్వలించుట, వాయువు దిశలకు వీచుట, అణువుల మనస్సుయొక్క సృష్ట్యాది కర్మయు అదృష్టప్రేరితములుగ నుండును. మనోకార్యము హస్తాది అవయవ కర్మద్వారా వ్యక్తము (వై.సూ. 5.2.14). అట్లే సుఖదుఃఖాదికము 'ఆత్మేంద్రియమనోఽర్థస్సన్నికర్షాత్ సుఖదుఃఖం' (వై. సూ. 5.2.15) అనురీతి ఆత్మేంద్రియమన స్ఫులకును, వాని విషయములకును సంయోగమువలన కలుగు చున్నను, 'తదనారంభే ఆత్మస్థే మనసి శరీరస్య దుఃఖభావః సంయోగః' (వై. సూ. 8.2.16) ఆత్మయందున్న మనస్సులో గర్మయేలేకున్న దేహమున బాధ అభావమే యగును. అనగా మనస్సునకు బాహ్యసంబంధమున్న నే దానికి గర్మప్రవృత్తి గలిగి దుఃఖాద్యనుభవము కలుగును. దేహమును డి బాహ్యభ్యంతరముల మనస్సు సంచరించుచుండుటయు సదృష్ట కారితమే యగుచున్నది (వై. సూ. 5.2.17).

తర్వాత 'దిక్కాలావాకాశం చ క్రియావద్వైధర్మ్యాన్నిష్క్రియాణి' (వై. సూ. 5.2.21) దిక్కు కాల ఆకాశములు

కర్మవిశిష్టద్రవ్యములకు విలక్షణములుగాన నవి నిష్క్రియములుగా అగుచున్నవి. అనగా నీ ద్రవ్యత్రయమునకు గర్మలేదని గాఢ్యము.

వైశేషికసిద్ధాంతమునకు షట్పదార్థి అను వ్యవహారము నకు కారణభూతమగు ద్రవ్యగుణకర్మ సామాన్యవిశేష సమ వాయములలో (వై. సూ. 1.1.4) ద్రవ్యగుణకర్మవిచారము గావింపబడినది. ఇక సూక్ష్మముగ సామాన్యవిశేషసమవాయ పరిశీలన గావించెదము.

సామాన్యము

‘సామాన్య విశేష ఇతి బుద్ధ్యపేక్షం’ (వై. సూ. 1.2.3) అను సూత్రచందము బుద్ధ్యపేక్షికమైన సామాన్యవిషయముల బరిశీలించెదము. పూర్వము వివరింపబడిన ద్రవ్యగుణకర్మలలో గల ‘ద్రవ్యత్వం గుణత్వం కర్మత్వం చ సామాన్యాని విశేషాశ్చ’ (వై. సూ. 1.2.5) ద్రవ్యత్వ గుణత్వ కర్మత్వములు సామాన్య విశేషరూపములై రాజిల్లును. ద్రవ్యాదులలో ద్రవ్యత్వ మెట్లుండునన ‘అనేకద్రవ్యనత్వేన ద్రవ్యక్తముక్తం’ (వై. సూ. 1.2.11) అనునట్లు అనేక ద్రవ్యాశీతమైన ద్రవ్యనత్వము ద్రవ్యత్వమగుచున్నది. అట్లే గుణత్వ కర్మత్వములును (వై. సూ. 1.2.13) అన్వయము. కాన ద్రవ్యాదులగల ద్రవ్యత్వాదులలో సామాన్య విశేషభావము లుపపన్నములనియు, నవి బుద్ధ్యపేక్షికములనియు దాత్పర్యము. అనగా వాని జ్ఞానము ఇంద్రియాదికమునగాక బుద్ధిద్వారమునబడును. అవి ‘సామాన్యవిశేషాపేక్షం ద్రవ్యగుణ

కర్మసు' (వై. సూ. 3.1.6) ద్రివ్యగుణకర్మజ్ఞానము నంటియే యుండి వాని సామాన్యత్వవిశేషత్వముల పరిజ్ఞానము గలుగ జేయును. ఆత్మేంద్రియార్థ సన్నికర్షమున (వై. సూ. 3.2.1) సామాన్యవిశేష జ్ఞానము గలుగును (వై. సూ. 3.1.5). అందు 'అనువృత్తిబుద్ధిః సామాన్యస్య వ్యావృత్తిబుద్ధిర్విశేషస్య' (వై. సూ. ఉ. 1.2.3) సామాన్యమునకు అనువృత్తిబుద్ధి, విశేషమునకు వ్యావృత్తిబుద్ధియు నుండును. అనగా 'అనువృత్తత్వం అధికదేశవృత్తిత్వం వ్యావృత్తత్వమల్పదేశవృత్తిత్వం' (వై. సూ. వి. 1.2.3) అధికదేశముననుండుట అనువృత్తత్వమును అల్పదేశ గతమగుట వ్యావృత్తమని వివృత్తికారుని వివరణము. అందుచే నధికదేశముననుండునది సామాన్యమనియు, అల్పదేశస్థమగునది విశేషమనియు నర్థము.

అందు సామాన్యము 'ద్వివిధం పరమపరం చ' (వై. సూ. ఉ. 1.2.3) పరాపరరూపమున ద్వివిధము. 'తత్ర పరం సత్తా అపరం సత్తావ్యాప్యం ద్రవ్యత్వాది' (వై. సూ. ఉ. 1.2.3) పరమైనది సత్తాయును, ద్రవ్యత్వాదులందు సత్తావ్యాప్యకత్వము అపరమైనది యగును. 'తత్ర పరసామాన్యం సత్తాద్రవ్యత్వాదికత్వపరసామాన్యం' (వై. సూ. వి. 1.2.3) అనియు వివృత్తికారుడు వాఙ్మనియున్నాడు. పరరూపసామాన్య మన బడిన సత్తా 'సదితి యతో ద్రవ్యగుణకర్మసు సా సత్తా' (వై. సూ. 1.2.7) ద్రవ్యగుణకర్మలయొక్క యునికిని రూపించునది యగుచు, 'ద్రివ్యగుణకర్మభ్యోఽర్థాంతరం సత్తా' (వై. సూ. 1.2.8) ద్రివ్యగుణకర్మల కన్యముగానుండునది సత్తాయైయున్నది. అనగా ద్రివ్యాదులు సత్తాపై తమ యునికికై యాధారపడు

చుండునుగాని, సత్తా వానికి విలక్షణముగ నేయుండును. మరియు 'ద్రవ్యాదయోఽననుగతాః సత్తా చానుగతా' (వై. సూ. ఉ. 1.2.8) ద్రవ్యాదులు సరిమితిములు సత్తావ్యాప్తమును అగుచున్నవి. అందుచే అనుగతత్వాననుగతత్వలక్షణ (వై. సూ. ఉ. 1.2.8) ములు సత్తా ద్రవ్యములుగలిగి వాని విభేదమునుగూడ నిర్దేశించుచున్నవి. మరియు 'గుణకర్మసు చ భావాన్న కర్మ స గుణాః' (వై. సూ. 1.2.9) కర్మగుణాదులలో సత్తా యుండుటచే నది కర్మగుణముల కస్యమైనది. 'సామాన్యవిశేషభావేన చ' (వై. సూ. 1.2.10) సామాన్యవిశేషములు మరల సత్తాలో నుండనేరవు అనికూడ తాత్పర్యము. 'సదితి లింగావిశేషాద్విశేషలింగాభావాచ్చైకో భావః' (వై. సూ. 1.2.17) అను సూత్రమురీతి అందు లింగావిశేషముచేతను, విశేషలింగాభావము చేతను సత్ ఏకమైయుండును. అనగా 'సదిత్యాకారకం జ్ఞానం శబ్దప్రియోగో వా సత్తాయా లింగం' (వై. సూ. ఉ. 1.2.17) ఉన్నదను ఆకారకజ్ఞానముగని పదప్రయోగముగాని సత్తయొక్క లక్షణము. అది ద్రవ్యగుణకర్మలలో సమానవిశిష్టమై భేదరహితమై 'ఏకైవ తేషు వర్తతే' (వై. సూ. ఉ. 1.2.17) వానిలో నేకమై వర్తించును. మరియు 'సదకారణవనిత్యం' (వై. సూ. 4.1.1) సత్తు అకారణమును నిత్యమును అయియున్నది. అనగా 'అసతః సజ్జాయతే' (వై. సూ. వి. 4.1.1) అసత్తునుండి సత్తుకలుగుననుట తగదు. కావున 'సత్ భావరూపం కించిత్ అకారణవత్ అజన్యం నిత్యం వినాశాప్రతియోగివస్తు' (వై. సూ. వి. 4.1.1) సత్తు సదా భావరూపమై అకారణమై, నిత్యమై, వినాశమునొందనిదై యున్నది.

అట్లు వినరింపబడియున్న సత్తు సామాన్యముయొక్క పర రూపమై యొప్పురుచున్నది.

విశేషము

విశేషము నాబడుటవలననే 'అణు మహాదితి తస్మిన్ విశేషభావాత్ విశేషాభావాచ్చ' (వై. సూ. 7.1.11) అణు వాచాదాది లక్షణములు వ్యవహార్యము. అసగా బిల్వాపేక్ష వలన రేగు అణువగును. అట్లే రేగుపండుతో పోల్చగా బిల్వ ఫలము మహిత్తిగుచున్నది. 'విశేషభావామహత్వవిశేషస్యైవ తంతమాది భావేన భావాత్' (వై. సూ. ఉ. 7.1.11) విశేషమే కారణము. తంతమభావరూపమున బరిమాణవిశేషముండు టయే యిందు హేతువుగ ఉపస్కార వివరణము. విశేషము ఏకదేశముకాక ఏకకాలికముగ నుండును. ఒకవస్తువునందు చిన్న పెద్దలు రెండును ఏకకాలమున నుండక, ఒకేకాలమున రెండువస్తువులందు యుండును. ఇట్లే దీర్ఘత్వ హ్రస్వత్వ వ్యవహారముగూడ గ్రాహ్యము.

సమవాయము

ఇంతవరకు పట్టదార్థముల సమవాయమువినా ద్రవ్యాది విశేషపర్యంతము గ్రహింపబడియున్నది. పూర్వోక్తముల యన్నింటికంటె సమవాయవిచారణము అత్యంత ముఖ్యము. ఎందులకన దత్త్వవిచారణమున 'కార్యకారణభావస్యాపిధత్వేన శశవిషాణసమానత్వాత్' (వై.సూ.వి. 1.2.1) కార్యకారణ

భావము నిరూపణముగానిచో శశవిషాణప్రసంగమువలె నిష్ఫలమగుటచే గార్యకారణభావముయొక్క విచారణ మానశ్యకము. సూక్ష్మదృష్టి విచారింపచో 'కారణాభావాత్ కార్యాభావః' (వై. సూ. 1.2.1) కారణమే లేకున్నచో గార్యమే అభావమగును. కాని 'న తు కార్యాభావాత్ కారణాభావః' (వై. సూ. 1.2.2) కార్యము లేకున్నంతమాత్రమున కారణము అభావముకాదు. అనగా కార్యము కారణాధీనముగాని కారణము కార్యాధీనము కాదు. సర్వకార్యములకు 'అవధిస్తు కారణమేవ' (వై. సూ. ఉ. 1.2.1) కారణమే పరమావధి. కాన కార్యము కారణముపై నాధారపడియుండును. ఈ కార్యకారణభావమే లేకున్న ప్రవృత్తి నివృత్తులును లేకపోవునని ఉపస్కార వివరణము. కార్యోత్పత్తికి కారణము ఏకముగాక త్రివిధముగా వైశేషికవాదము. 'తథా చాత్మా జ్ఞానస్య సమవాయికారణం, ఆత్మమనఃసంయోగోఽసమవాయికారణం విషయసన్నికర్షో నిమిత్తకారణమితి' (వై. సూ. వి. 8.1.3) అను రీతి జ్ఞానకార్యము నుదాహరణముగ్నకొనిన నందు ఆత్మ సమవాయికారణముగను, ఆత్మమనఃసంయోగము అసమవాయముగను, విషయసంబంధము నిమిత్తకారణముగ నగుచున్నది. లేక ఘటకార్యమున మృత్తు, కపాలసంయోగ కులాలులు గ్రమమున సమవాయాసమవాయ నిమిత్తములుగ నుండును. ఈ మూడుకారణములును కార్యోత్పత్తికి బ్రధానమైనను అందు సమవాయము అతీవప్రధానమగుటయు, గార్యమునకు ద్రవ్యత్వము నొసంగున దగుటయు, దాని పట్టువార్ధములలో గణాదముసీం ద్రుడు గైకొనెను. దాని నొకించుక బరిశీలించుముగాక.

కార్యోత్పత్తికి 'అసతః సజ్జాయతే' (వై. సూ. వి. 4.1.1) అనునట్లు సత్తాకాక అసత్తు కారణమైయుండునని కొందరివాదము. అనగా బీజనాశనమున అంకురోత్పత్తియని వాని ఉదాహరణము. కాని అవయవరూపములగు కార్యములకు మూలకారణము అసత్ కాదనియు, సర్వకారణముగ సత్తు గలదనియు గణాదమతము. అందుచే సర్వకార్యములకు మూలకారణమగు సమవాయము అసద్రూపముకాక, సత్తామాత్రమనియే నిర్ణయము. అనగా సర్వద్రవ్యములను 'యత్ కార్యద్రవ్యం తత్ సావయవం యచ్చ సావయవం తత్ కార్యం' (వై. సూ. ఉ. 4.1.2) అనురీతి ఏది కార్యద్రవ్యమో అది సావయవముగను, ఏది సావయవమో అది కార్యముగ నుండును. గాన కార్యములన్నియు సావయవములగుటచే నన్నింటికి సమవాయమగునది 'తస్మాన్నిరవయవం ద్రవ్యమవధిః' (వై. సూ. ఉ. 4.1.2) అనునట్లు నిరవయవమవధిగాగల 'స ఏవ పరమాణుః' (వై. సూ. ఉ. 4.1.2) పరమాణువులే అయియుండవలెను. ఇట్లు పరమాణువులు సర్వద్రవ్యములకు ద్రవ్యత్వమునొసంగు సర్వ సమవాయకారణముగా విరాజిల్లుచున్నవి. ఇవియే లేకున్న 'కారణభావాత్ కార్యభావః' (వై. సూ. 4.1.3) అనుచందము కార్యములే లేకుండుటచే, 'తస్య కార్యంలింగం' (వై. సూ. 4.1.2) సర్వత్ర గోచరించుచుండు కార్యరూపములే వానియునికిని నిర్ధారణము గావించుచున్నవి. కాన 'ఇహేదమితి యతః కార్యకారణయోః స సమవాయః' (వై. సూ. 7.2.26) కార్యకారణములలో నొకటి రెండవదానిలో నున్నదను వ్యవహారమునకు

గారణమైనది సమవాయమని నిర్వచింపబడినది. అనగా కార్య కారణములలో నేకరూపముననున్నదే సమవాయము అని అర్థము. ఆ హేతువుచే 'స చాయం నిత్య అకారణ త్యాత్, సమవాయకారణదుత్పత్తినియమః తదనురుద్ధే చ నిమిత్తాసమవాయినాం' (వై.సూ.ఉ. 1.2.26) సమవాయము అకారణమగుటచే నిత్యమై సర్వకార్యోత్పత్తిహేతువగుచు, అసమ వాయి నిమిత్తకారణములకంటె విశిష్టమై యున్నది. దీనినే 'కార్యకారణయోగవయవావయవినోర్యతః సంబంధాత్ ఇహేద మితి ప్రత్యయః స సమవాయః' (వై.సూ.వి. 7.2 26) కార్య కారణములలో, అవయవ అవయవులలో నొకటి యొక్కచో గలదను సంబంధమును తెలుపునది సమవాయమని వివృత్తి కారుడు వచించియున్నాడు. అనగా 'తంతుషు పటః కపాలేషు ఘటః' తంతువుల పటమును, కపాలముల ఘటమును గాంచి, పటఘటములకు దంతుకపాలముల సమవాయములుగ నెరుంగుట యని భావము. కార్యకారణములను పదముల కొక యన్వయ శక్తి గలదనియు, అందు సమవాయము గుణగుణులు, క్రియా క్రియావతులు, జాతివ్యక్తులు, నిత్యద్రవ్యవిశేషపదార్థములు, ఆధారాధేయముల సంబంధనియమముల నిర్ణయించుచుండును (వై.సూ.వి. 7 2.26).

మరియు 'కారణగుణపూర్వకః కార్యగుణో దృష్టః' (వై. సూ. 2.1.24) కార్యగుణము కారణగుణమున గాంచనగు నను ితి, 'సమవాయినః శ్వైత్యాచ్యైత్వబుద్ధేశ్చ శ్వేతే బుద్ధిస్తే' (వై.సూ. 8.1 9) శ్వేతవర్ణవస్తువునగల శ్వేతత్వము దాని కారణ ద్రవ్యమును గలిగియుండును. కాన 'ద్రవ్యగుణకర్మణాం ద్రవ్యం

కారణం సామాన్యం' (వై.సూ. 1.1.18) ద్వివ్యగుణకర్మలకు సమవాయమొక్కటియే యైయుండును. సమవాయము ఏకముగాగాక 'ద్వివ్యాకాం ద్వివ్యం కార్యం సామాన్యం' (వై. సూ. 1.1.23) కార్యద్వివ్యమునకు ద్వివ్యములు కారణముగ నుండును. 'రూపాణాం రూపం' (వై సూ. 1.1.8) ఒక రూపమునకు అనేకరూపములు కారణముగ నుండవచ్చును. కాన పైసూత్రార్థముల సనుసరించి చూచుచో సమవాయికారణము కార్యోత్పత్తికి ద్వివ్యత్వతః కారణమై నిత్యమై కార్యాంతర్గతమై యొప్పుగుచున్నది. అదియే లేకున్న అసలు కార్యోత్పన్నము దుర్లభము. అందుచే దత్త్వశాస్త్రమున దీనికి బ్రీబల ప్రాధాన్యత యీయబడియున్నది. ఇది ఎల్లప్పుడు ద్వివ్యరూపముననే కార్యకారణముల యుండుననియు గ్రాహ్యము సర్వ కార్యములకు బరమకారణముగ నిత్యములగు పరమాణువులు సమవాయములై విరాజిల్లునను, పరంపరారూపమున నవయవములగుడ అవయవాలకు సమవాయ మగుచుండును. అనగా ఘటోత్పత్తికి మృత్తు పరమకారణ మనుకొనిన, గపాలద్వయము అవయవరూపముననుండియు సమవాయము అయినట్లు అని భావము.

అసమవాయము

సమవాయముతర్వాత అంత ప్రధానముగు అసమవాయ కారణమునుగూర్చియు నినుమంత విచారించుట అవసరము. 'అసమవాయికారణత్వం చ కార్యకారణభావసంబంధ్యేకార్థసమనేతకారణత్వం' (వై. సూ. ఉ. 10.2.3) వస్తువులో గార్వ

కారణసంబంధమున అందు సమవేతమైనకారణము అసమవాయ మనియు, కాన సమవాయమువలె ద్రీవ్యరూపమునగాక 'ద్రవ్యాణాం సంయోగోఽసమవాయికారణం' (వై. సూ. ఉ. 1.1.19) ద్రీవ్యములకు అసమవాయము సంయోగరూపమున నుండుననియు అనగా 'కారణసమవాయస్య సంయోగః పటస్య' (వై. సూ. 10.2.5) వస్త్రమునకు కారణమున సంయోగరూప మున సమవాయమైయుండునది అసమవాయమనియు వినరింప బడియున్నది అసమవాయము మరల 'ఆద్యాల్ఘ్నే ద్వితీయా మహతీతి వైశేషికపరిభాషా' (వై. సూ. ఉ. 10.2.3) వైశేషిక పరిభాషలో లఘ్నే మహతి యని ద్వివిధమై యున్నది. 'తచ్చ కార్యైకార్థసమవాయాత్ కారణైకార్థసమవాయాద్వా' (ఉ. 10.2.3) కార్యరూపద్రీవ్యగతమై యుండుటయు, కారణగతమై యుండుటయు ననుభేదమున నాద్వివిధనిభాగ మేర్పడియున్నదని గ్రాహ్యము. అందుచే నది సంయోగాదిరూపకర్మలో నుండుచు, కార్యగతమై లఘ్నేఅసమవాయమై యుండును (ఉ. 10.2.3). మరల నదే అసమవాయము 'తథా రూపే కారణైకార్థసమ వాయాచ్చ' (వై. సూ. 10.2.4) ఆకార్యముననే రూపగతమై కారణమున మహతీఅసమవాయముగ నుండును. 'ద్రీవ్యారంభే సంయోగస్యాసమవాయికారణస్య లఘ్విం ప్రత్యాసత్తిమాహ' (వై. సూ. ఉ. 10.2.5) ద్రవ్యారంభమున సంయోగమునకు లఘ్విఅసమవాయమును జెప్పు 'కారణకారణసమవాయాచ్చ' (వై. సూ. 10.2.6) కారణకారణమున సమవాయమై 'సంయో గస్య క్వచిత్ మహత్య ప్రత్యాసత్త్యా కారణత్వం' (వై. సూ. ఉ. 10.2.6) సంయోగమునకు మహత్వాసమవాయముగూడ

చెప్పబడును అసీయ వివరింపబడియున్నది. అనగా కారణ దృష్ట్యా మహతీ అసమవాయమనియు, కార్యదృష్ట్యా లఘ్వీ అసమవాయమనియు నెరుంగనగును.

ద్రవ్యముల సంయోగరూపమునను, శబ్దాదిసృథక్త్వాది గుణములలో సజాతీయకారణగుణ అసమవాయముగను, బుద్ధ్యాది ఆత్మగుణములలో మనఃసంయోగ అసమవాయముగను వివిధరీతుల నీఅసమవాయము గోచరించుచున్నది. ఇది ఎచ్చట యున్నను, క్రియా సూపమై యొప్పుచుండుననుట వినితము.

నిమిత్తము

‘విషయసన్నికర్షో నిమిత్తకారణం’ (వై.సూ.వి. 8.1.3) విషయసామీప్యమే నిమిత్తకారణముగా నిర్వచింపబడియున్న తృతీయకారణమునుగూడ కొంత చూచెదముగాక. ‘పటోత్పత్తై తంతూనాం సమవాయికారణత్వవత్ నిమిత్తకారణత్వమపి’ (వై. సూ. ఉ. 10.2.2) పటోత్పత్తియందు సమవాయికారణమువలె నిమిత్తకారణముగూడ తంతువులకు గలదు. పటోత్పత్తికి తురీతంతుసంయోగముగూడ. కారణమగుచున్నది. ఆ తురీతంతుసంయోగము నిమిత్తకారణమనబడును. ‘సంయుక్తసమ వాయాదగ్నేర్వైశేషికం’ (వై. సూ. 10.2.7) సంయుక్తసమ వాయరూపమున నగ్నియొక్కవిశేషలక్షణముల నిమిత్తకారణము గలదు. అనగా అగ్నియందుగల యుష్ణత్వము, పాకజముల సంయుక్తసమవాయమై పాకజరూపముల నేర్పరచుచు నిమిత్తకారణముగ నగుచున్నది. పాకజములగల ఉష్ణత్వమే

నిమిత్తకారణముగ తెలుపబడియున్నది. 'సమవాయికారణా సమవాయికారణభిన్నం కారణం నిమిత్తకారణమితి సామాన్య లక్షణం బోధ్యం' (వై. సూ. వి. 10.2.7) సమవాయాసమ వాయముల విభిన్నమైన కారణము నిమిత్తకారణముగా సామాన్య నిర్వచనమని గ్రాహ్యము.

వైవిధాన గార్యోత్పత్తికి సమవాయాసమవాయ నిమిత్త కారణత్రయ మవసరమేయైయున్నను, గార్యమునకు ద్రవ్యత్వ మును బ్రసాదించు సమవాయమే ముఖ్యమగుట పట్టదార్థము లలో సమవాయమే గ్రహింపబడి అందే అసమవాయ నిమిత్త ములు అంతర్గతములుగా జేయబడినవి.

అభావము

వైశేషికవాదమునకు పట్టదార్థి అని కొందరు సిద్ధాంతములు నామకరణ మొనరించియున్నను, కొందరు పూర్వోక్త ద్రవ్యాదిసమవాయపర్యంత పట్కమునకు నభావమునుగూడ చేర్చి సప్తకముగ జేసి సప్తపదార్థి అని నామంబాసంగిరి. కణాద మహర్షి తన సిద్ధాంతమున కట్టి పేరొసంగినట్లు ఎక్కడను సాక్ష్యము అగోచరము. తన సూత్రములలో ద్రవ్యాదులలో అభావముగూడ 'అభావప్రత్యక్ష' అనుశీరికకింద కణాదుడు చర్చించియున్నాడు. యథార్థమున అభావమేయున్నను, సిద్ధాంతమున భావరూపముదాల్చి ప్రాముఖ్యత నాజించియున్న అభావ విచారణమునుగూడ గానింతముగాక !

‘సదితి యతో ద్రివ్యగుణకర్మసు సా సత్తా’ (వై. సూ. 1.2 7) ద్రవ్యగుణకర్మలయొక్క కలిమిని సూచించునది సత్తా యనియు, కాని అది ‘ద్రివ్యగుణకర్మభ్యోఽఘాంతరం సత్తా’ (వై. సూ. 1.2 8) ద్రివ్యాదిత్రయమున కన్యమనియు బూర్వము సత్తా నిర్వచింపబడియున్నది. అనగా సత్తా ద్రవ్యాదు లన్యోన్యాపేక్షికములై ద్రవ్యాదికకలిమిచే సత్తాయును, సత్తాచే ద్రివ్యాదులను విదితమగుచుండును. కాని ‘సత్యపి ద్రవ్యత్వే మహత్వే రూపసంస్కారాభావాద్వాయోరనుప లభిః’ (వై. సూ. 4 1.7) ద్రవ్యత్వమహత్వములు గలిగి యున్నను, రూపసంస్కారము లేమిచే వాయురూపము అనుపలభ్య మగుచున్నది. అట్లే ‘తేన రసగంధస్పర్శేషు జ్ఞానం వ్యాఖ్యాతం’ (వై. సూ. 4.1.9) రసగంధస్పర్శాదిక అనుపలభ్యకూడ ఆయా సంస్కార రాహిత్యమువలననే గలుగుచున్నదను సూత్రములచే గోచరము ద్రవ్యాదికము లేకపోవుటచే సత్తారహిత మేర్పడు చున్నదనుటకు ఏలులేదు. ద్రవ్యాదికగుణోపలభి ఆయా యింద్రియ గోచరమగుటచే నన్నిటి కొకేవిధాన ఉపలభ్యజ్ఞాన మేర్పడక వివిధరీతుల గలుగుచు, సత్తాస్ఫూర్తిని కలుగజేయును. ఉదాహరణమునకు ద్రివ్యములనున్న గురుత్వము అనుద్భూత రూపము గలదగుటచే నప్రిత్యక్షమైయున్నను, దానియొక్క సత్తారూప అస్తిత్వమునకెట్టి హానియు లేదు. అందుచే అను ద్భూతరూపముననున్న సత్తా విషయముగాక సర్వవిధముల సత్తావ్యతిరేకరూప అసత్తు లేక అభావమే యిట గ్రాహ్యము. సామాన్యముగా ‘దృష్టేషు భావాదృష్టేష్వభావాత్’ (వై. సూ. 8.2.2) అనురీతి దృశ్యములు భావరూపములనియు నదృ

శ్యములు అభావరూపములనియు ననుట పరిపాటియైయున్నను అదృశ్యములైనంతమాత్రమున సభావములనుటకు వీలుగాను పించదు. అందుచే నీఅభావప్రత్యక్షము అవశ్య విచారణీయమై యున్నది.

ప్రాగభావము

అభావము నాబడు ప్రత్యక్షము ప్రాగభావ, ప్రధ్వంసాభావ, అన్యోన్యాభావ, అత్యంతాభావ, సామ్యకాభావములుగ పంచవిధములై యున్నది. అందు 'క్రియాగుణవ్యపదేశాభావాత్ ప్రాగసత్' (వై. సూ. 9.1.1) క్రియాగుణ వ్యపదేశము లేకుండుటచే కార్యము కార్యోత్పత్తికి బూర్వము అసజ్జేయుండునుగాన కార్యముయొక్క పూర్వాభావస్థితిని ప్రాగభావమందురు. అసగా 'కార్యోత్పత్తేః ప్రాక్ కార్యం ఘటపటాది అసత్' (వై.సూ. ఉ. 9.1.1) కార్యోత్పత్తికి బూర్వము ఘటపటాది కార్యములు లేవు. 'తత్కాలీన స్వజనకాభావప్రతియోగీత్యర్థః' (వై. సూ. ఉ. 9.1.1) ఆకాలముననున్నచో స్వజనకభావవినిర్ధమగుట లేదని యన్వయము. 'అత్ర హేతుక్రియాగుణవ్యపదేశాభావాత్' (వై.సూ.ఉ. 9.1.1) అక్కడ కార్యగతిమగు క్రియాగుణాదులు లేకుండుటయే కార్యాభావమును వ్యక్తము చేయుచున్నవి. అట్లుకానిచో, ఘటమున్నదనియు, వ్యవహార మపేక్షింపబడవలసియుండుటచే ఘటోత్పత్తికి ముందు ఘటవిశిష్టమగు గుణకర్మలభావమనుట ఉచితము. అందుచేతనే 'ఘటస్త్వతి ఘటశ్చలతి ఘటః శ్యామ' (వై. సూ. వి. 9.1.1) ఘటముగలదు. ఘటము కదలు

న్నది. ఘటము నల్లగనున్నది అను వ్యవహారములు ఘటోత్పత్తికి బూర్వము లేవు. అందుచే గుణకర్మల కథిస్తానమగు కార్యము లేకుండుటను ప్రాగభావమందురు.

ప్రధ్వంసాభావము

అట్లే 'సదసత్' (వై. సూ. 9.1.2) సత్తు అసత్తుగును అను సూత్రప్రకారము ఉన్నది లేకుండపోవుట ప్రధ్వంసాభావమని చెప్పబడుచున్నది. కారణవ్యాపారమునకు బూర్వము ప్రత్యక్షానుమానప్రమాణములప్రకారము కార్యముయొక్క అభావమెట్లు తెలియబడుచున్నదో అట్లే భావరూపమగు ఘటాది కార్యము వినాశసమైసపిమ్మట, ప్రత్యక్షానుమానప్రమాణములవలన సభావమని స్పష్టము. దీనినే 'స చాయమభావో ధ్వంస ఇతి' (వై. సూ. ఉ. 9.1.2) ధ్వంసమని అందురు. అందుచే ఘటము ధ్వంసమైనది అను వ్యవహార మేర్పడుచున్నది. పూర్వదృష్టమైన ఘటరూపము అదృశ్యమగుటచే నాఘటముయొక్క అభావప్రత్యక్ష మేర్పడుచున్నది. ఈ అభావప్రత్యక్షమున బూర్వదృష్టఘటసంస్కారము సహాయభూతముగనుండి ఘటాభావమును గోచరింపజేయుచున్నది. ఒక్క-ప్రాగభావప్రత్యక్షమునకాక శేషమగు అభావప్రత్యక్షవిధానముల అన్నింటిలో బూర్వదృష్ట ఘటసంస్కారము ముఖ్యముగానుండును. ప్రాగభావప్రత్యక్షమున భవిష్యత్కాలిక ఘటరూపమును కారణమున అనుమానప్రమాణమును ఆశ్రయించి గ్రహించెదము.

పూర్వకాంక్ష సత్తాపమునుగలిగి వర్తమానమున సభాసమైన పస్తువును, సంస్కారబలమున సభాసముగ గ్రహించుటయే ప్రధ్వంసాభావప్రత్యక్ష రూపము.

అన్యోన్య్యాభావము

సామన్యముగ అభావశబ్దమునకు సందర్భముననుసరించి ప్రాగభావప్రధ్వంసాభావములే యన్వయింపబడినను, అన్యోన్య్యాభావ అత్యంతభావమును శాస్త్రమున బ్రఖ్యాతములే. అందు 'సచ్చాసత్' (వై. సూ. 9.1.4) సత్తుగూడ అసత్తుయే అనుసూతిము అన్యోన్య్యాభావ వివరణముగావించును. 'ప్రతీయతే భవతి హి అసన్నశ్చో గవాత్మనా అసన్ శౌరశ్వాత్మనా' (వై. సూ. ఉ. 9.1.4) అశ్వము గోవుతో నేకముకాదు, అటులే గోవు అశ్వముతో నేకముగాదు. అందుచే 'అసశ్చో గౌః అశౌరశ్చ' (వై. సూ. ఉ. 9.1.4) గోవు గుర్రము కాదు, గుర్రము గోవు కాదు, అను వ్యవహారముగలదు. అప్పుడు 'తదస్యా మశ్వాన్యోన్య్యాభావవాన్ గౌః పటాన్యోన్య్యాభావవాన్ ఘటః' (వై.సూ. ఉ. 9.1.4) అశ్వమునకు అన్యోన్య్యాభావముగలది గోవు, పటమున కన్యోన్య్యాభావముగలది ఘటము. అనగా 'ఇత్యాన్యోన్య్యాభావ ఏవ తాదాత్మ్యాభావాపరనామా భావతే' (వై.సూ.ఉ. 9.1.4) ఈవిధముగ సన్యోన్య్యాభావము తాదాత్మ్యాభావరహితమును దెలుపుచున్నది. ఇట్టి అన్యోన్య్యాభావము నిత్యముగానుండును అని ఉపస్కారకర్త వివరించియున్నాడు.

అత్యంతాభావము

‘యచ్చాన్యదసదత్తస్తదసత్’ (వై. సూ. 9.1.5) అన త్తుల కన్నింటికి అన్యమైయున్నది అత్యంతాసత్ అనబడును అనుసూత్రమున చతుర్థాభావమైన అత్యంతాభావము వివరింప బడియున్నది. పూర్వోక్తమైన త్రివిధ అభావముల కన్నింటికి అన్యమైనది అత్యంతాభావమని భావము. దానినే ‘ఉక్తా భావత్రయభిన్నో యోభావః సోఽత్యంతాభావ ఇతి’ (వై. సూ. వి. 9.1.5) అని పూర్వార్థమునే స్పష్టముగ దెలుపుచున్నది. ఎట్లన ‘తత్ర ప్రాగభావస్య ఉత్తరావధికత్వం ప్రధ్వంసస్య పూర్వావధికత్వం, అన్యోన్యాభావస్య ప్రతియోగి సమానాధికరణత్వం’ (వై. సూ. వి. 9.1.5) వీనిలో ప్రాగభావమునకు సుత్తరావధియు, ప్రధ్వంసమునకు బూర్వావధియు, అన్యోన్యాభావమునకు బ్రతియోగసమానాధికరణత్వములుండ, ‘అత్యంతాభావస్య తు త్రితయవైధర్మ్యం’ (వై. సూ. వి. 9.1.5) అత్యంతాభావము ఆమూడింటికి వైధర్మ్యము గలిగియున్నదని వివృత్తికారుని వ్యాఖ్యానము. ‘అభూతం నాస్తీత్యనర్థాంతరం’ (వై. సూ. 9.1.9) ఎప్పుడును లేనిదే అభూత మని వచింపబడుచున్నది. ఈవస్తువు లేదు అనుట ప్రధ్వంసాభావము తెలుపుచుండ, ఉన్నట్లుగ వ్యవహారములేనిది అత్యంతాభావముగ బరిగణింపబడును. అందుచేత ‘అభూతమిత్యుత్పాదవినాశనాలంబనత్వం ద్యోతయతి’ (వై. సూ. ఉ. 9.1.9) ఉత్పత్తివినాశనములు లేకండుదానిని అభూతమని యుదానినే అత్యంతాభావమని యు సందురు. ‘ఏవం చ యద్వస్తు యత్ర సకదాఽపి భవిష్యతి సచ కదా

చిద్భూతం తస్య వస్తుసస్తత్ప్రాత్యంతాభావో మంతస్యః' (వై. సూ. ఉ. 9.1.9) ఎప్పుడు వస్తువు పూర్వాపరములందు లేకున్నదో, అది అత్యంతాభావముగ గ్రాహ్యము. భూతభవిష్యత్కాలములపై నాధారపడియుండు ప్రధ్వంస ప్రాగభావములవలెగాక 'అతివచాయమాత్యంతికప్రైకాలిక ఇత్యభిధీయతే' (వై. సూ. ఉ. 9.1.9) అత్యంతాభావము ప్రైకాలికముగ నుండును. అందుచే నిది 'సనాతనశ్చ' (వై. సూ. వి. 9.1.5) సనాతనము అనగా నిత్యముగా చెప్పబడియున్నది.

సామయికాభావము

పైనుదాహరింపబడిన జతుర్విధ అభావములుగాక 'నాస్తి ఘటో గేహే ఇతి సతో ఘటస్య గేహసంస్కరప్రతిషేధః' (వై. సూ. 9.1.10) ఇంట ఘటములేదు అను వ్యవహారము నభావమగు ఘటమునకు గృహమునకును సంబంధముగలదు. ఇచ్చట, ఘటాభావమునకు 'సత్యంతాభావః' (వై. సూ. ఉ. 9.1.10) అత్యంతాభావము నన్వయించుటకు వీలులేదు. ఎందులకన 'కదాచిత్తత్ర ఘటసత్త్వాత్' (వై. సూ. ఉ. 9.1.10) మరొక స్థానమున ఘటముండుట కారణము. 'నాపి ప్రాగభావప్రధ్వంసా' (వై. సూ. ఉ. 9.1.10) ప్రాగభావ ప్రధ్వంసములునుగావు. 'తయోః సమవాయికారణమాత్రీ నృత్తిత్వాత్' (వై. సూ. ఉ. 9.1.10) ఆరెండును, సమవాయికారణముపై నాధారపడియుండును. 'నాప్యత్పాదవినాశశీలోఽత్యంతాభావ ఏవ' (వై. సూ. ఉ. 9.1.10) ఉత్పత్తివినాశ

రహితమగు అత్యంతాభావమును కాదు. 'అత్యంతికశ్చోత్పాదవినాశనశీలశ్చేతి విరోధాత్' (వై. సూ. 9.1.10) అత్యంతాభావమునకును, ఉత్పత్తివినాశ శీలత్వమునకు విరోధత్వముండుటచేత కానేరదు. ఇక 'వాపి చతుర్థ ఏనాయం సంసర్గాభావః' (వై.సూ.ఉ. 9.1.10) నాల్గవదియగు సంసర్గాభావము కాదు. ఆద్యత్రయఅభావములును లేకుండుటచేతనని ఉపస్కార కారుడు వివరించియున్నాడు. అందుచే గృహమున ఘటము ఒకకాలముననుండి మరొకకాలమున మాత్రము లేకుండుట ఒక విధమైన అభావరూపముగ నున్నది. ఈ యభావము పూర్వోక్త అభావచతుష్టయమున నన్వయింప నసాధ్యము. ఇచ్చట ఘటాభావము తాత్కాలికముగ గోచరించును. పూర్వస్థానమునకు మరల ఘటము ప్రవేశించియున్నచో, సామయికాభావమని శాస్త్రజ్ఞులందురు. 'యత్ర భూతలే పూర్వం ఘటాదికం స్థితమథాపనారితం పునరానీతం చ' (వై.సూ.వి. 9.1.5) ఎప్పుడుభూతలమున ఘటాదులుండి తర్వాత తీసివేయబడి మరల పెట్టబడినచో, ఆపూర్వాపరములకు మధ్యగల ఘటాభావమును, 'సామయికనామాచతుర్థః సంసర్గాభావ ఏన ప్రతీయతే' (వై. సూ. వి. 9.1.5) చతుర్థమగు సంసర్గాభావము సామయికాభావముగ ప్రతీతి అని వివృత్తికారుని వివరణము.

అందుచే ద్రవ్యముయొక్క అస్తిత్వమునకు దోడుగ అభావరూప నాస్తిత్వముగూడ బ్రధానమగుటచే ద్రవ్యగుణ, కర్మ, సామాన్య, విశేష, సమనాయములలో నభావమునకుగూడ కొందరు వైశేషికసిద్ధాంతులు సమానప్రతిపత్తిసంగి వైశేషిక

మునకు సప్తపదార్థియనియు బ్రహ్మతే నార్జింపజేయుట సముచితమేమని తోచెడిని. దీనివలన పృథివ్యాది ఆత్మసర్వంతమగు సప్తద్రవ్యములయొక్క ద్రవత్వాది అభావపర్యంత లక్షణవిచారము సేయుట 'తత్త్వం జ్ఞాయతేనేనేతి తత్త్వజ్ఞానం' (వై.సూ.ఉ. 1.1.4) అని నిర్వచింపబడిన తత్త్వజ్ఞానముగాన, 'ఏతాదృశం తత్త్వజ్ఞానం వై శేషికశాస్త్రాధీనం' (వై. సూ. ఉ. 1.1.4) ఆతత్త్వజ్ఞానము వై శేషిక శాస్త్రాధీనమగుటచేతను, 'ఆత్మంతిక దుఃఖనివృత్తి' రూప నిఃశేయసన్నిధికై యీసిద్ధాంతము నింకను దరచి చూచెదముగాక.

సృష్టి చింతనము

ఇంతవరకు ప్రపంచసృష్టి కాధారభూతములగు పృథివ్యాదికమును, వాని విశిష్టములగు ద్రవ్యాదుల గ్రహించి యున్నాము. కాని యీ ద్రవ్యములు ఉత్పాద్యములా? ఎట్లు? ఉత్పాదనమునకు గారకులెవరు? ఉత్పత్తి సామగ్రి ఎట్టి? అను ప్రశ్నాపరంపరలకు వైశేషికమెట్లు సమాధానమొసంగెనో ఎట్లు సమర్థించెనో కనుగొందము.

పూర్వోక్తవిధానమున లోకవ్యవహారాపేక్షిక దృష్టి తిలకించినచో సావయవపదార్థములన్నియు బరాపేక్షికములై కారణాధీనమై యుండును. కావుననే 'కారణాభావాత్ కార్యాభావః' (వై సూ. 1.2.1) కారణములేకున్న కార్యమే అభావమగుచున్నదని నుడువబడియున్నది. కారణములు నాబడు సమవాయాసమవాయనిమిత్తములలో 'కారణమితి ద్రవ్యే కార్య

సమవాయాత్' (వై. సూ. 10.2.1) అను సూత్రవిధానమున గార్యములో నిమిడియున్న ద్రవ్యరూపకారణము సమవాయము కాన, నిదియే ద్రవ్యోత్పత్తికి మూలకారణ మగుచున్నది. అసమవాయము క్రియారూపమై ఉత్పత్తికి హేతువగుచున్నది. నిమిత్తముగూడ సుత్పత్తికి గారణము. కావున పృథివ్యాది ద్రవ్యననకమునకు వానివలనగల్గిన యాయనంతసృష్టికి యీ త్రివిధకారణము లెట్లున్ననో గ్రహింతము.

సర్వద్రవ్యముల కాధారముగ సృష్టికిపూర్వము, సృష్టి అనంతమును, సర్వగతముగ 'పార్థివా జలీయాః తైజసా వాయవీయాశ్చ పరమాణుః సర్వాసు దిక్షు సర్వేషు దేశేషు చ సంతి' (వై. సూ. వి. 4.2.6) పృథివ్యప్రేక్షో వాయుసంబంధముగ పరమాణువులు సర్వదిక్కుల సర్వదేశముల నావరించియుండును. అవి మూర్తివంతములగుటకు బూగ్వము యీపరమాణువులు 'పరమాణోర్మహత్వాభావాన్న ప్రత్యక్షమితి భావః' (వై. సూ. వి. 4.1.6) మహత్వరూపవ్యాప్తి లేకుండుటచే నప్రత్యక్షములై 'పరమాణుత్వపరమహాస్వత్వే పరమాణువర్తినీ' (వై. సూ. ఉ. 7.1.8) అను సూత్రవివరణమురీతి అత్యల్ప హాస్వత్వ విశిష్టమై పరమాణువులుండును. వాని అస్తిత్వ నిరూపణార్థము 'పరమాణుసిద్ధిప్రకారస్తు త్రిసరేణుః' (వై. సూ. వి. 2.1.12) త్రిసరేణువు నాబడు సూర్యరశ్మియందుగోచరించు రేణువును గొంతవరకు నుదాహరింపనగును. కాని యీ త్రిసరేణువు 'సావయవశృంగుషుద్రవ్యత్వాత్ ఘటవత్ త్రిసరేణోరవయవాః' (వై. సూ. వి. 2.1.12) ఘటాదులవలె త్రిసరేణువు నేత్రదృష్టి గోచరమై యుండుటచే నదియు సావయవి యగుచున్నది. కాన

‘తస్మాన్నిరవయవం ద్రవ్యమవధిః స ఏవ పరమాణుః’ (వై. సూ. ఉ. 4.1.2) సావయవియగు ద్రవ్యమునకు నిరవయవియవధిగా నుండవలయునుగాన నిరవయవియగుచు బరమావధియగునది పరమాణువే యగును. దృశ్యమానమగు సర్వేంద్రియములకంటె సతీసూక్ష్మమగు త్రిసరేణువుకంటె బరమసూక్ష్మమై ‘అనిత్య ఇతి విశేషతః సతీషేషభావః’ (వై. సూ. 4.1.4) సతీషేషమగు సనిత్యత్వము విశేషముల నాశ్రయించియుండుననురీతిగ అనగా సావయవుల సనిత్యముండునుగాన ‘తథాచావయవీ స నిత్య’ (వై. సూ. వి. 4.1.4) అవయవి అనిత్యమగునుగాన సర్వాధిష్ఠానమైనది నిత్యమగుట సిద్ధాంతమగుటచే ‘తస్మాన్నిరవయవం ద్రవ్యమవధిః’ (వై. సూ. ఉ. 4.1.2) అనుటయు చాల సహజసముగనున్నది. అందుచే సర్వస్పృష్టికవధిగా పరమాణువుగలదని నిర్ణయము. ఇక ‘నిత్యం పరమాణుత్పత్తి’ (వై. సూ. ఉ. 7.1.11) పరమాణువు నిత్యమైనదనియు గ్రాహ్యము. అట్టిచో ‘పరమాణోరనిత్యత్వవిషయా సర్వాప్యనుమితః అవిద్యాభ్రమరూపా ఆభాసప్రభవత్వాత్’ (వై. సూ. ఉ. 4.1.5) పరమాణువు అనిత్యమనుట గేవలము అవిద్య, భ్రాంతి, ఆభాసాజనితముగ నుండుననుట నిర్వివాదము. కావున నిత్యమగు బరమాణువు ‘పరమాణురూపస్య మూలకారణస్య సిద్ధః’ (వై. సూ. వి. 4.1.2) సర్వస్పృష్టికి మూలకారణమగుట సిద్ధమైనదని ముఖ్య తాత్పర్యము.

పై విచరింపఁడిన పరమాణువులు ‘నిత్యం పరిమండలం’ (వై. సూ. 7.1.20) అను సూత్రరీతి నిత్యములు. ‘పరిమండలశబ్దో పరమాణుపరిమాణం తద్విశిష్టం పరిమాణం చ పరిభాషయా

నదృష్టమే నియమించుచున్నది. అనగా ఈశ్వరసంకల్ప హేతువు అదృష్టమే అగుచున్నది. కాన పై నచింపబడిన తెరంగున సృష్టికి ఉపాదానములగు పరమాణువులలో, నీశ్వరాపేక్షయు అనృష్టకర్తృత్వమును కలిసి జీవ పూర్వకర్మానుసారముగా స్పందనరూప ఆద్యకర్మ కలిగించుచున్నది. ఇచ్చట అదృష్టము 'ధర్మాధర్మానదృష్టం స్యాత్' (కారికావళి. 161) ధర్మాధర్మ రూపమని కారికావళీకర్త నిర్వచించియున్నాడు. అందుచే ధర్మాధర్మరూపముననున్న జీవగత పూర్వకర్మప్రాబల్యమున నీశ్వరసృష్టిసంకల్పముగలిగి జగదుత్పత్తి పరమాణుసమవాయ త్వమున సగుచున్నదని దాత్పర్యము.

ఇట్లు పరమాణుకోటిలో స్పందన మేర్పడినోడనే 'క్రియావత్వాద్గుణవత్త్వాచ్చ' (నై. సూ. 2.1.12) పరమాణువులు క్రియాగుణముల గలిగియుండుటచేత, అనగా 'ద్వ్యణుకారంభక సంయోగాదిరూపగుణవత్త్వం తదనుకూలక్రియ వత్త్వం చ పరమాణావశ్యమంగీకార్యమితి' (నై.సూ. వి. 2.1.12) పరమాణువులలో ద్వ్యణుకోత్పత్తికారకమగు సంయోగరూప గుణమును, తదనుకూలక్రియయు నుండుట యంగీకార్యమనుటచే, పరమాణువులనుండి ద్వ్యణుకోత్పత్తి యేర్పడుచున్నది. ఈ క్రియాగుణము పరమాణువులలో సంతర్గతముగనే యున్నది. ఏతత్కారణమున ద్వ్యణుకములనుండి త్రసరేణువు లనబరగు త్ర్యణుకములును, చతుష్కములును వానిననుసరించి పృథివ్యాది భూతకోటియు నుత్పత్తిహందెను. 'తత్ర పరమమహాత్మ్యపరమ దీర్ఘత్వే విభుచతుష్టయవర్తినీ, పరమాణుత్వపరమహాస్వత్వే పరమాణువర్తినీ, అవాంతిరాణుత్వావాంతరహ్రస్వత్వే ద్వ్యణు

నదృష్టమే నియమించుచున్నది. అనగా ఈశ్వరసంకల్ప హేతువు అదృష్టమే అగుచున్నది. కాన పై వచింపబడిన తెరంగున సృష్టికి ఉపాదానములగు పరమాణువులలో, నీశ్వరాపేక్షయు అదృష్టకర్తృత్వమును కలిసి జీవ పూర్వకర్మానుసారముగా స్పందనరూప ఆద్యకర్మ కలిగించుచున్నది. ఇచ్చట అదృష్టము 'ధర్మాధర్మానదృష్టం న్యాత్' (కారికావళి. 161) ధర్మాధర్మ రూపమని కారికావళికర్త నిర్వచించియున్నాడు. అందుచే ధర్మాధర్మరూపముననున్న జీవగత పూర్వకర్మప్రాబల్యమున నీశ్వరసృష్టిసంకల్పముగలిగి జగదుత్పత్తి పరమాణుసమవాయ త్వమున సగుచున్నదని దాత్పర్యము.

ఇట్లు పరమాణుకోటిలో స్పందన మేర్పడినతోడనే 'క్రియావత్వాద్గుణవత్త్వాచ్చ' (వై. సూ. 2.1.12) పరమాణువులు క్రియాగుణముల గలిగియుండుటచేత, అనగా 'ద్వ్యణుకారంభక సంయోగాదిరూపగుణవత్త్వం తదనుకూలక్రియ వత్త్వం చ పరమాణావశ్యమంగీకార్యమితి' (వై.సూ. వి. 2.1.12) పరమాణువులలో ద్వ్యణుకోత్పత్తికారకమగు సంయోగరూప గుణమును, తదనుకూలక్రియయు నుండుట యంగీకార్యమనుటచే, పరమాణువులనుండి ద్వ్యణుకోత్పత్తి యేర్పడుచున్నది. ఈ క్రియాగుణము పరమాణువులలో సంతర్గతముగనే యున్నది. ఏతత్కారణమున ద్వ్యణుకములనుండి త్రసరేణువు లనబరగు త్ర్యణుకములును, చతుష్కములును వానిననుసరించి పృథివ్యాది భూతకోటియు నుత్పత్తి నొందెను. 'తత్ర పరమమహత్స్వపరమ దీర్ఘత్వే విభుచతుష్టయవర్తిన్, పరమాణుత్వపరమహత్స్వత్వే పరమాణువర్తిన్, అనాంతరాణుత్వానాంతరహ్రస్వత్వే ద్వ్యణు

కవర్తినీ' (వై. సూ. ఉ. 7.1.8) సర్వవ్యాప్తములగు నాకాశ కాల దిగశక్తులు నాచతుష్టము, అణుపరిమాణముగు మనస్సు, మధ్యమపరిమాణముగల బృహివ్యాధిభూతములును మొదలగు బదార్థములు పరమాణువులనుండి జనించెను. అందు 'తథా చాకాశవత్ పరమాణులక్షణం వాయుర్నిత్యం' (వై. సూ. ఉ. 2.1.11) అల్లు ఆకాశమునలెపరమాణులక్షణముగలిగినద్రవ్యముగుటచే వాయువు సరద్రీవ్యాశ్రయములేని శుద్ధద్రవ్యమైయున్నది. అందుచే నది నిత్యమైగూడ యుద్భవించుచున్నది. ఆకాశశక్తులు గూడ సర్వవ్యాప్తములై నిత్యములై 'గగనాదానంత్యావయవిని' (వై. సూ. వి. 1.1.9) గగనము నిరవయవి యనురీతి పరమాణుజన్యమై రాజిల్లుచున్నది. పూర్వోక్తవిధానమున నిత్యత్వము నిరవయవికే యుండునుగాన, అనిత్యమగుదానికి సావయవత్వముగాన, 'తథా చావయవీ న నిత్య ఇతి ప్రతిషేధో భవతి' (వై. సూ. వి. 4.1.4) అనురీతి అవయవి అనిత్యమై యుండును. ఆకారణమున నిరవయవములగు వాయు, ఆకాశశక్తు దిక్కులు నిత్యములుగా బరిగణింపబడియున్నవి. వీనికి కేవలము పరమాణువులే సమవాయములుగా నుండును.

అల్లుకాక, అనగా పరమాణుసమవాయములుగాక ద్వ్యణుకాది కల్పితమైన ద్రవ్యములు అనిత్యములై మధ్యమ పరిమాణముక్తములై యుండును. ఆద్రవ్యము లేర్పడుటకు కేవలము పరమాణువులుకాక 'ఇత్యభిధానాత్ పరమాణుభ్యాం ద్వ్యణుకారంభాత్ ద్వ్యణుకాదిప్రకృమేణావయవినో మహత ఆరంభస్యోపాదనీయత్వాదితి' (వై. సూ. ఉ. 2.1.11) అని ఉప

స్కారవివరణము. రెండు పరమాణువులుకలిసి ద్వ్యణుకము లేర్పడుచున్నవిగాన, సర్వసృష్టియొక్క సమవాయకారణము ద్వ్యణుకత్ర్యణుకాది క్రిమిన. యోగములచేత నేర్పడుచున్నది. ఈద్వ్యణుకాదులే అవయవిద్రవ్యములై అనిత్యములై అన్యద్రవ్యకారణములై యున్నవి. 'అణుత్వం హి కార్యం ద్వ్యణుకమాత్రివృత్తి, సత్యం పరమాణువృత్తి' (వై. సూ. ఉ. 7.1.11) అనురీతి పరమాణువునకు నిత్యత్వమే లక్షణమైయుండ ద్వ్యణుకమునకు హస్తత్వము లక్షణమై యొప్పుటచే, ద్వ్యణుక కృత ద్రవ్యము హస్తపరిమాణవిశిష్టమైయుండును. 'తత్రి కారణబహుత్వం కేవలం త్ర్యణుకే మహత్వదీర్ఘత్వే జనయతి' (వై. సూ. ఉ. 7.1.9) వీనిలో త్ర్యణుకములు 'కారణబహుత్వాచ్చ' (వై. సూ. 7.1.9) అనురీతి కారణబహుత్వముచే మహత్వదీర్ఘత్వముల గలుగజేయుచున్నవి. ఈ బహుత్వమునకు గూడ 'తచ్చ బహుత్వమిశ్వరాపేక్షాబుద్ధిజన్యం' (వై. సూ. ఉ. 7.1.9) అను వాక్యచుసారముగ నీశ్వరబుద్ధ్యపేక్ష గలదు.

సృష్టికి సమవాయ మొసంగుచున్న పరమాణువులు 'క్రియానత్వాద్ధణనత్వాచ్చ' (వై. సూ. 2.1.12) అను సూత్రముసకారము క్రియాగుణవిశిష్టములై యుండును. అవి గూడ 'ఏనం చ పృథివ్యాదౌ యథా పరమాణుస్తథా వాయు స్థలేఽపి' (వై. సూ. వి. 2.1.12) అందుచే బృథివ్యప్రజములలో వలె వాయుస్థలోగూడ పరమాణువులు తమతమ విశిష్ట ధర్మములతో నుండును. ఈ వివిధ గుణవిశిష్ట పరమాణువులు 'ద్రవ్యగుణయోః సజాతీయారంభకత్వం సాధగ్భ్యం' (వై. సూ. 1.1.9) ద్రవ్యగుణములు తమతమ సజాతీయ ద్రవ్యగుణములనే

కలుగజేయు ననురీతి, 'పార్థివాః పరమాణవః పార్థివద్వ్యుణక
మారభంతే' (వై.సూ.వి. 1.1.9) పృథ్విద్రవ్యపరిమాణువులు
పృథ్విగుణయుక్త ద్వ్యుణకత్ర్యణుకాదులను గలిగించును. 'పార్థివా
జలీయాః తైజసా వాయవీయాశ్చ పరమాణవః సర్వాసు
దిక్షుసర్పేషుదేశేషు చ సంతి' (వై.సూ.వి. 4.2.6) సృథివ్యాప
స్తేజ వాయుద్రవ్య పరమాణుకోటి సర్వత్రా అనంతముగ
నుండుటచే ఆయా ద్రవ్యోత్పత్తి అనంతముగానగుచు, సృష్టియు
ననంతమై అవిచ్ఛిన్నమై యలరారుచున్నది.

సృష్టమగు ద్రవ్యములలో 'మహత్వనేకద్రవ్యపత్వాత్
రూపాచ్ఛేపలభిః' (వై సూ. 4 1.6) అనేకద్రవ్యత్వముండు
టచే నేది మహత్వమగుచున్నదో, దానికి రూపముండుటచే నది
దృగ్గోచరమగుచున్నది. కాని మహత్వపరిమాణమున్నమాత్ర
మున దృగ్గోచరము కాననశరములేదు. దానికి ఉదాహరణము
వాయువు. వాయువునకు అనేకద్రవ్యత్వలోపముండుటచే నది
దృగ్గోచరము అగుటలేదు. కాని దానికి స్పర్శసమవాయము
మాత్రము గలదు. కాబట్టి 'అనేకద్రవ్యసమవాయాత్ రూప
విశేషాచ్చ రూపాపలభిః' (వై. సూ. 4 1.8) అనేక ద్రవ్య
సంయుక్తమగుటచే రూపవిశిష్టములై ద్రవ్యములు దృగ్గోచరము
లగుచున్నవి. అనేకద్రవ్యములనగా పరమాణు ద్వ్యుణకములు
గాక 'త్రినరేణుస్రభృతి తత్సమవాయాత్' (వై.సూ.ఉ.4 1.8)
త్రినరేణువులనుండి అన్యద్రవ్య ద్వ్యుణకత్ర్యణుకాదులని యర్థము.
ఈవిధముగనే 'తేన రసగంధస్పర్శేషు జ్ఞానం వ్యాఖ్యాతం' (వై.
సూ. 4.1.9) రసగంధస్పర్శజ్ఞానము గావివ్యాము. ఎవ్విధమైన

ఆటంకములు లేనప్పుడు యీగుణములు యింద్రియగోచరము లగుచుండునని భావము.

ఈయనంతస్మృప్తికి సమవాయికారణముని వ్యవహరించబడు కారణము పరమాణువులనియు తత్త్వనిత్యములగు ద్వ్యణుక(త్వణు కాదులనియు సువిదితము. పరమాణువులలో ఆద్యకర్మనాబడు స్పందనము 'అహనాం ఆద్యకర్మాదృష్టకారితం' (వై. సూ. 5.2.13) అదృష్టమచుకారణమున జరుగుచున్నది. ఈ యదృష్టము 'మణిగమనం సూత్యభిసర్పణమదృష్టకారణం' (వై. సూ. 5.1.15) మణినామక స్వర్ణ జలకలశము చోరాభిముఖముగా నడచుట, అయస్కాంతముఖముగా సూది గమనముచేయుట, 'అగ్నేరూర్ధ్వజ్వలనం వాయోస్థిర్యకృతన మహనాం మనస శ్చాద్యకర్మాదృష్టకారితం' (వై.సూ. 5.2.13) అగ్నిఊర్ధ్వముగ జ్వలించుట, వాయువు పార్శ్వములకు వీచుట, అణువుంజము మనస్సు తొలుత ప్రవృత్తమగుటయు, 'తద్విశేషేణాదృష్టకారితం' (వై. సూ. 5.2.2) విపరీతకర్మలనబరగు భూకంపనాదులును 'వృక్షాభిసర్పణమిత్యదృష్టకారితం' (వై. సూ. 5.2.7) వృక్షము లందు రసమూర్ధ్వముఖముగా బ్రవహించుటయు, 'రాగద్వేషా' (వై. సూ. ఉ. 6.2.12) రాగద్వేషములు జనించుట మొదలగు అనేక అనిర్వాచ్యకర్మలకు 'అదృష్టాచ్చ' (వై. సూ. 6.2.12) అదృష్టమే కారణముగా చెప్పబడుచున్నది. మణియుదాహరణ ములో జోరుని పూర్వకర్మయనబడి అసమవాయముగను, భూకంపనాది కార్యములలో దత్కార్యఫలభోక్తలగు బ్రహ్మ సీకముయొక్క పూర్వకర్మనాబడు అసమవాయికారణముగను, వృక్షదృష్టాంతమున బెంచువాని పూర్వకర్మనా అసమవాయము

గను నీటియొక్క సమవాయకారణముగను, అణుమనముల అదృశ్యంలో నాయాజీవుల పూర్వకర్మాభావముచే కేవలసమ వాయుకారణముగను, రాగద్వేషాదులవిషయమున అనగా సర్పాదులపై అకారణద్వేషాదులందు సాధారణకారణము గను, అదృష్టము అలరారుచున్నది.

మరియు, 'కారణబహుత్వాచ్చ' (వై. సూ. 7.1.9) కారణబహుత్వమువలన అను సూత్రవివరణమున 'తచ్చ బహుత్వ మీశ్వరాపేక్షా బుద్ధిజన్యం' (వై. సూ. ఉ. 7.1.9) ఆబహుత్వము ఈశ్వరాపేక్షాబుద్ధివలన గలుగుచును, 'తద్బుద్ధేన కేవలవిషయ త్వే వ్యదృష్టవిశేషోపగ్రహో నియామకః' (వై. సూ. ఉ. 7.1.9) ఈశ్వరబుద్ధిలో నానావిషయత్వము అదృష్టవిశేషమున జరుగును అని తీర్మానింపబడుచున్నది. కాన యదృష్టమున జీవకృత పూర్వ కర్మఫలమని సాధారణార్థముగ స్వీకరింపనగును. అట్లు అదృష్టము సృష్టికి అనునవాయుకారణముగ నేర్పడ ఈశ్వరబుద్ధి యన బడు సంకల్పము నిమిత్తకారణముగా నగుచున్నది. అనగా నదృష్ట మచేతనమైయుండుటచేత జేతనుడుగు నీశ్వరుడు నిమిత్త కారణుడై పరమాణుస్పందనజన్య సృష్టికి బరనుకారణ మగు చున్నాడనుటకు ననకాశమేర్పడుచున్నది.

అంతియకాక 'కారణే కాలః' (వై. సూ. 7. 1. 25) సూత్రముననుసరించి 'సర్వోత్పత్తిమన్ని మిత్తకారణత్వ్యం కాలస్య ప్రతీచితే' (వై. సూ. ఉ. 7.1.25) ఉత్పాద్యములగు సర్వము నకు గాలము నిమిత్తకారణమై యొప్పొందుచున్నది. అనిత్య వస్తుసంచయమునకు గాలము నిమిత్త కారణముగా 'కాలస్య సర్వో

‘త్పత్తిమన్నిమిత్తకారణత్వం’ (వై.సూ.ఉ.2.2.9) అను సూత్రాన్ని వ్యాఖ్యగూడ వివరించియున్నది.

పై మీమాంసయందు సృష్టికి గారణములైన సమవాయములగు బరమాణువుల జర్చించి వానికి స్పందనహేతువుగ నున్న అదృష్టవిచారణము గావించియుంటిమి. ఇందుమూలమున సృష్టియొక్క ఉత్పత్తిరహస్యము చాలవరకు గ్రహింపబడినట్లు అగుచున్నది.

ఈశ్వరప్రశంస

వైశేషికమున నీశ్వరున కెట్టి స్థానమియ్యబడియున్నదో పూర్వము క్లుప్తముగా చూచియున్నాము. ఆవిషయమింక సుమంత పరిశీలించెదముగాక. శ్రీకణాదశ్రీకృత సూత్రాపాఠములలో యెచ్చోటనైనను నీశ్వరునినామము ప్రత్యక్షముగ నగోచరము. కాని వైశేషికసూత్రములకు ‘పదార్థధర్మసంగ్రహ’ నామమున భాష్యమును నిర్మించిన బ్రహ్మసప్తపాదుడు ఈశ్వరునకు బ్రాధాన్యతకొనంగి, అచేతనములగు బరమాణువులలో సృష్ట్యాదినిజుగు స్పందనమునకు నీశ్వరునే నిమిత్తకారణముగ జేసెనని కొందరి అభిప్రాయము. ఉపస్కారనామక వ్యాఖ్యకర్తయగు శంకరమిశ్రులుగూడ అవసరమునుబట్టి ఉచితరీతి సూత్రములలో నాపదము లేకున్నను, తనవ్యాఖ్యలో నీశ్వరపదము సుపయోగించియున్నాడు. శ్రీకణాదమునీందుని జిత్రమునకు నీ శాస్త్రము కేవలము పదార్థనిరూపణశాస్త్రమైయుండుటచేసితడు ఈశ్వరప్రశంస అప్రస్తుతమని వదలిజేసినను, తర్వాత సిద్ధాం

తులు, సూత్రముల గర్భితముగనున్న ఆ ఈశ్వరభావమును బహిర్గతమొనరించినట్లు తోచుచున్నది.

సాక్షాత్తు సూత్రములలో శాస్త్రాంగంభమునను, అంతము నను 'తద్వచనాదామ్నాయస్య ప్రామాణ్యం' (వై.సూ.1.1.3, 10.2.9) అనుచు తన శాస్త్రమునకు బ్రహ్మాణము ఈశ్వరప్రొక్తమైన వేదమేయని శ్రీకణాదిమహర్షిసత్తముడు స్వక్తపరచెను. ఈ సూత్రముల 'తత్' అను పదమునకు 'తదిత్యనుపకాంతమపి పసిద్ధిసిద్ధతయేశ్వరం పరామృతే' (వై. సూ. ఉ. 1.1.3) విశ్వప్రసిద్ధిగా అనుమానితమగుచుండుటచే పూర్వప్రస్తావనలేకున్నను 'తత్' పదము ఈశ్వరునకే యస్వయమగునని శంకరానందుని తాత్పర్యము. ఈవిషయమునే విస్తరించి గ్రంథసమాప్త సూత్రవ్యాఖ్యానమున 'తద్వచనాత్తేనేశ్వరేణ వచనాత్' (వై. సూ. ఉ. 10.2.9) ఈశ్వరవచనముకావుటచే వేదము ప్రమాణమనియు సతడు వివరించియుండెను. వేదములు శాసనములగుటచే శాశించు వాచోకడుండుట న్యాయము. కాని సహస్రాధిక శాఖోపశాఖలుగల నావేదకర్తృత్వము అస్మదాదుల కలభ్యము. అంతియగాక వేదవిషయము నిర్విషయకముగ అతీంద్రియముగకూడ నున్నది. అతీంద్రియవిషయ వివరణము ఇందియబద్ధులమగు మానవమూర్తిలము కావింపనేరము. మరియు వేదము మహాజనపరిగ్రహణము నార్జించియుండుటచే నది సామాన్య పురుష నిర్మితము కానేరదు. కర్తృత్వము పన్నుటము న్యక్తము కానంతమాత్రమున

దోషము లేదు. అనుశ్రుతముగ నీశ్వర కర్తృత్వము తెలియబడుచునేయున్నది. అంతియగాక సహస్రాధిక శాఖోపవిశిష్టమగు వేదకర్త సర్వస్వతంత్రుడై సర్వజ్ఞుడై యుండవలెను. అది మానవులయెడ అభావము. అందుచే 'వేదే వక్తా యః స్వర్గాపూర్వాదివిషయకసాక్షాత్కారవాన్' (వై. సూ. ఉ. 10.2.9) వేదవక్త స్వర్గాదివిషయకపరిజ్ఞానశీలుడై యుండవలయునుగాన 'తాదృశశ్చ మహేశ్వరాదన్య ఇతి స్మృతు' (వై.సూ. ఉ. 10.2.9) అట్టివాడు ఈశ్వరునకన్యము కాదనియు నందుచే నీశ్వరుడే వేదకర్తయనియు శంకరానందుని సంపూర్ణవివరణము. ఇదేవిధముగ 'ఈశ్వరస్యాప్రకాంతత్వేపి ప్రసిద్ధార్థకేన తచ్చ బ్దేన పరామర్శో భవతి' (వై. సూ. వి. 1.1.3) పూర్వమే ప్రసిద్ధమైన ఈశ్వరుడే 'తత్' పదమునకు నన్వయమని వివృత్తి కూడ ఉపస్కారమును బలపరచుచున్నది.

అట్లే 'సంజ్ఞాకర్మ త్వస్మద్విశిష్టానాం లింగం' (వై. సూ. 2.1.18) సంజ్ఞాకర్మలు మనకంటె విశిష్టుల సూచించును అనియు 'ప్రతిష్ఠాప్రవృత్తత్వాత్ సంజ్ఞాకర్మణః' (వై. సూ. 2.1.19) సంజ్ఞాకర్మలు ప్రవృత్తములు అను సూత్రోద్వయములలో నీశ్వరప్రస్తావన గలదని వ్యాఖ్యాతల వాదము. అందు 'సంజ్ఞానామ కర్మ కార్యం ఖిత్వాది' (వై. సూ. ఉ. 2.1.18) అను సూత్రవ్యాఖ్యానము సంజ్ఞయన నామమనియు గర్మయన పృథివ్యాదిహృతకార్యములనియు వివరించి 'తదుభయమస్మద్విశిష్టానాం ఈశ్వరమహర్షీణాం సత్త్వేపి లింగం' (వై.సూ.ఉ. 2.1.13) ఈరెండును మానవులకంటె విశిష్టులగు ఈశ్వరమహర్షి గణముల నిరూపించుననియు, ఉపస్కారము వాకొనెను. 'ఘట

పటాదిసంజ్ఞానివేశసమపి ఈశ్వరసంకేతాధీనమేన' (వై. సూ. ఉ. 2.1.19) ఘటపటాదినామములకూడ ఈశ్వరసంకల్పాధీనమే యగును. అంతియగాని 'యః బద్ధో యత్యేశ్వరేణ సంకేతితః స తత్ర సాధుః' (వై. సూ. ఉ. 2.1.19) దేని కేడి నామముగ నీశ్వరుడు సంకల్పము చేయునో అది దాని కర్వయ మగును. 'తథా చ సిద్ధిం సంజ్ఞాయా ఈశ్వరలింగత్వం' (వై. సూ. ఉ. 2.1.19) అట్లు నామములు ఈశ్వరాస్తికతకు నిరూపకములు. 'ఏనం కర్మాపి కార్యమపీశ్వరలింగం' (వై. సూ. ఉ. 2.1.19) అట్లే కర్మకూడ ఈశ్వర చిహ్నమే యని శంకరానందుడు వ్యాఖ్యానించియున్నాడు. ఇంతకంటె వివృత్తి కారుడు 'ఇదాసీమీశ్వరప్రకరణారబ్ధమితి భాషః' (వై. సూ. వి. 2.1.18) ఇట ఈశ్వరప్రతిపాదనాప్రకరణ మారంభింపబడుచున్నదని యింక కొంచెము ముందుకు సాగెను. అనగా నీసూత్రములు ప్రత్యేకముగ నీశ్వరుని ప్రతిపాదించునని ధృవపరచుచున్నాడు. సంజ్ఞాకర్మలు 'సర్వజ్ఞేశ్వర్యసంపన్నానాం ఈశ్వరమహర్షీణాం' (వై. సూ. వి. 2.1.18) సర్వజ్ఞత్వాది ఐశ్వర్య సంపన్నులగు ఈశ్వరమహర్షుల తెలుపునని అతడు వ్రాసెను. అంతియగాక 'యద్యపీదం పూర్వముక్తం తథాపి దార్థ్యాల్లిఖిమీశ్వరాద్యనుమానకథానాథం చ పునర్వచనం' (వై. సూ. వి. 2.1.18) ఈవిషయము పూర్వోక్తమైయున్నను, ఈశ్వరాస్తికతా నిరూపణ దార్థ్యతకొరకు బునర్వచనము చేయబడియున్నదని సుదృఢము చేసియున్నాడు. 'అతః నిఖిలసాధుసంజ్ఞాకర్మస్తాదృశసంజ్ఞప్రత్యక్షస్య క్షిత్వాదికార్యకర్తుస్తదుపాదానప్రత్యక్షస్య చావశ్యకత్వాత్ సర్వజ్ఞత్వమర్థవశసంపన్నమేవ' (వై.

సూ. వి. 2.1.19) సాధుసంజ్ఞాకర్తృత్వముపపన్నమగుట చేతను, కార్యములగు పృథివ్యాదిక కర్తృత్వము సంగతమగుట చేతను, సంజ్ఞార్థదాతృత్వములను, క్షిత్వాదికముయొక్క ఉపాదాసత్వము నెరింగియుండవలసి నచ్చుటచేతను, ఈశ్వరునికి సర్వజ్ఞత్వము అనన్యముగ నుండవలయునని విశృత్తికారుడు సువిస్పష్టపరచుముల దీర్ఘానించున్నాడు. ఇట్లే పదములకు వాని యర్థములకు గల సంబంధము ఈశ్వరప్రేరితమనియు (వై.సూ. 6.1.3) నామములుగూడ ఈశ్వరసంకల్పమాత్రము లనియు (వై.సూ. 4.2.8) సనేకసూత్రముల వ్యక్తమగుచున్నది. కాన సవ్యక్తముగ గణాదసూత్రములలో నీశ్వరప్రశంసగూడ గోచరమే కాన దానిని వ్యాఖ్యాతలు వెలిబుచ్చినంతమాత్రమున సిద్ధాంతదోహమును వారు గావించలేదనియే నిశ్చయము. అందుచే నట్లు పరిశీలించిచూచినను, అనగా నీశ్వరప్రతిరేకమనిగాని, ఈశ్వర తాటస్థమనిగాని, 'నాస్తికో వేదనిందకః' (మనుస్మృతి 2.11) అనునట్లు వేదనిందాపరముగగాని అవైదికప్రశంసచేగాని కాణాదమునాబరగు వైశేషికము నాస్తికము కానేరదని సువిస్పష్టము.

జీవప్రస్తావన

పూర్వగ్రంథమున బ్రస్తావింపబడిన ఆత్మయే జీవున కాధారమై యున్నది. ఇచట ఏకాత్మగాక 'ప్రవృత్తినివృత్తిశ్చ ప్రత్యగాత్మని దృష్టే పరత్రీ లింగం' (వై. సూ. 3.1.19)

ప్రత్యేకాత్మలో గోచరమగు ప్రవృత్తినివృత్తులే యితరాత్మల యునికిని సూచించును అను సూత్రార్థము ననుసరించి, సర్వతః ఒకేయాత్మయుండుచో, స్వీయాత్మగత ప్రవృత్తినివృత్తులుగూడ సర్వతః సర్వజీవులందు నుండవలయునను నేషమున నేకాత్మ వాదము నుండింపబడి అనేకాత్మవాదము వైశేషికమున సిద్ధాంతము చేయబడియున్నది. 'ఆత్మేంద్రియమనోఽర్థసన్నికర్తాత్ సుఖదుఃఖః' (వై. సూ. 5.2.15) అనునట్లు ఆత్మ, ఇంద్రియ మనస్సుల సంద్యోగమే సుఖదుఃఖానుభూతికి గురియగుచున్నది. మనస్సు 'ఆత్మనే ముచి' (వై. సూ. 5.2.16) సూత్రార్థమురీతి ఆత్మలో సంస్థితమై యుండును. అట్టి మనోవిశిష్టమైన ఆత్మకు 'సుఖదుఃఖేచ్ఛాద్వేషప్రియత్నాశ్చ చాత్మనో లింగాని' (వై. సూ. 3.2.4) సుఖదుఃఖిచ్ఛాద్వేషప్రియత్నములు లక్షణములై యుండ వాని నాత్మ కనుభవమునకు దెచ్చుటకై మనస్సు 'ప్రసిద్ధా ఇంద్రియాః' (వై. సూ. 3.1.1) ప్రసిద్ధమైన యింద్రియా ర్థముల శ్రోతృత్వకృక్షుజహ్వహిణిరూపముననున్న యింద్రియసహాయమునకై శరీరమున బ్రవేశించుచున్నది. ఈ ఆత్మేంద్రియమనోయుక్తమగు శరీరమును సమిప్తిస్వరూపమును 'తత్ పునః పృథివ్యాదికార్యద్రవ్యం త్రివిధం శరీరేంద్రియవిషయకసంజ్ఞకం' (వై. సూ. 4.2.1) పృథివ్యాది కార్యద్రవ్యము మరల శరీర, ఇంద్రియ, విషయరూపమున త్రివిధమగుచున్న దనురీతి, భోక్తృభోగ్యభోగములుగా నగుచున్నది. అందుచే ఆత్మేంద్రియమనోసమాయుక్తుడై దేహస్థుడై యుండువాడే జీవుడనబరగుచున్నాడని వైశేషిక తాత్పర్యము.

గ్రంథారంభముననే పరిపరిచయమున్నట్లు వైశేషికము పదార్థనిరూపణశాస్త్ర మగుటచేత, ఇందు ఈశ్వరపదమేగాక, జీవపదముకూడ కానరాదు. అయినను ఈశ్వరునిలేనే జీవుడును యిందంతర్గతముగ అన్వయమగుచున్నాడు. ఈశ్వరుకంటె జీవ నిర్వచనము అధికభాగమున గలనయ్యెడిది.

జీవుని ప్రవృత్తివిషయమున 'హస్తకర్మణా మనసః కర్మ వ్యాఖ్యాతం' (వై. సూ. 5.2.14) బాహ్యేంద్రియములద్వారా మానసికకర్మ వ్యక్తమగుచు, వినియోగములతో ఇంద్రియముల సంధానపరచి తజ్జవిత సుఖదుఃఖానుభూతిని మనసు ఆత్మకంద జేయును. జీవుని ప్రవృత్తివివృత్తులును, 'అభిషేచనోపవాస బ్రహ్మచర్యగురుకులవాస వాచస్పిన్ధ్యుష్ణ దాస ప్రోక్షణ డిక్ నక్షత్ర మంత్ర కాల నియమాశ్చ' (వై.సూ.6.2.2) అభిషేచనము, ఉపవాసము, బ్రహ్మచర్యము, గురుకులవాసము, వాచస్పిన్ధ్యము, యజ్ఞదానఅర్ఘ్యనియమాది సత్కార్యములవలనను, గలిగి, 'చాతురాశీమ్యముపధా అనుపధాశ్చ' (వై.సూ.6.2.3) సశిమాశిమాద్యనుష్ఠానము ఉపధా యనబడు శ్రద్ధామలచేత 'యతోఽభ్యుదయఃశ్రేయససిద్ధిః స ధర్మః' (వై. సూ. 1.1.2) అనబడు ధర్మమును దాని ననుసరించు పుణ్యప్రాప్తియు జీవునికి ప్రాప్తించును. 'ఇచ్ఛాద్వేషపూర్వకా ధర్మాధర్మప్రవృత్తిః' (వై. సూ. 6.2.14) ఈ ధర్మాధర్మప్రవృత్తియు ఇచ్ఛాద్వేష జనితములై యొప్పును. ఆప్రవృత్తి బరిశుద్ధముచేయగా సది ధర్మప్రవృత్తిగా బరిణమించుచున్నది. అంతియగాక 'ఆత్మ న్యాత్మమనసోః సంయోగవిశేషాదాత్మప్రత్యక్షం' (వై. సూ. 9.1.11) ఆత్మకును మనస్సునకును, ఆత్మలో ఒక విశిష్ట

సంయోగముచేత ఆత్మప్రత్యక్షమగుననురీతి ఆ సంయోగవిశేషమును జీవుడు సాధింపవలెను. అట్లు సాధింపగా బర్యవసానమున 'అసమాహితాంతకరణా ఉపసంహృతసమాధయస్తేషాంచ' (వై. సూ. 9.1.13) అంతకరణశుద్ధి కలిగి, సమాధిస్థితి ప్రాప్తించి, ఆత్మానుభూతి కలుగును. అప్పుడు 'ఆత్మగుణకర్మసు మోక్షో వ్యాఖ్యాతః' (వై. సూ. 6.2.10) ఆత్మగుణకర్మమీద నాధారపడునట్టియు, 'తదనారంభ ఆత్మస్థే మనసి శరీరస్య దుఃఖభావః సంయోగః' (వై. సూ. 5.2.16) ఆత్మస్థమగు మనస్సులో గర్భాభావమేర్పడి దేహములో దానివలనకలుగు దుఃఖాభావము నాబడు సంయోగము గలుగును. అదియే మోక్షమని వైశేషికమతము. అందు జీవు డంతర్హితుడై యాత్మయే నిలచియుండును అనిగూడ తాత్పర్యము.



మోక్షము

పూర్వభాగమున నింతవరకు జీవునియొక్క స్వరూపము అతని సాధనగూర్చి వినియున్నాము. ఇక తత్సాధనామూలముగ సాధకు డేస్థితిని బొందునో యావిషయముల నొకించుక తిలకించెదముగాక.

వైశేషికసిద్ధాంతతాత్పర్యము 'కాణాదం పాణినీయం చ సర్వశాస్త్రోపకారకం' అను ఆర్యోక్తివనునరించి శబ్దార్థపరిజ్ఞాన రూపమున పాణినీయ వ్యాకరణశాస్త్రమును, పదార్థపరిజ్ఞాన రూపమున కాణాదవైశేషికమును సర్వోత్తరశాస్త్రముల కత్యం

తోపయు క్తమనురీతి వైశేషిక ప్రాశస్త్యము ద్రవ్యగుణాదికపట్టము
ద్వారా పృథివ్యాది ఆత్మపర్యంత సప్తద్రవ్యములయొక్క
సదార్థనిరూపణమే అయియున్నను, 'నిశ్చేయసమాత్మ్యంతికీ
దుఃఖః పృథ్విః' (వై.సూ.ఉ. 1.1.4) దుఃఖముయొక్క అత్యంత
నివృత్తియే నిశ్చేయసమగుచందము సరమకామణికుడై అజ్ఞ
జనోద్ధరణ దీక్షాదక్షుడై 'త్రయతే హీశ్వరనియోగప్రసాదా
వధిగమ్య కణాదో మహర్షిః శాస్త్రం ప్రణీతవానితి' (వై. సూ.
ఉ. 1.1.4) ఈశ్వరప్రసాదసిద్ధియు నియోగమును బొంది కణాద
మహర్షి నరేఽయమ యీవైశేషికశాస్త్రమును నిర్మించెనని
సంప్రదాయము కలుగుటచేతను, 'తత్త్వజ్ఞాన
మాద్యమాత్మకర్మ' (వై. సూ. ఉ. 6.2.16) పట్టదార్థతత్త్వ
జ్ఞానమే ఆత్మయొక్క ముఖ్యకర్మ అనురీతి పట్టదార్థతత్త్వ
జ్ఞానమే 'తత్త్వజ్ఞానాన్నిశ్చేయసం' (వై.సూ. 1.1.4) అనురీతి
నిశ్చేయసప్రాప్తిని గలిగించుటయు, ఆతత్త్వజ్ఞానము 'ఏతా
దృశం తత్త్వజ్ఞానం వైశేషిక శాస్త్రాధీనం' (వై.సూ.ఉ. 1.
1.4) వైశేషికశాస్త్రాధీనమైయుండుటచే నీశాస్త్రము పదార్థ
తత్త్వజ్ఞానమును నిశ్చేయసరూపమోక్షప్రాప్తికే ఉపదేశించి
నట్లు స్పష్టమగుచున్నది.

అందుచే మోక్షప్రాప్తికై ఆత్మగుణములనబడు 'శ్రవ
ణం మననం యోగాభ్యాసో నిదిధ్యాసనమాసనం ప్రాణా
యామః శిశుననుసంపత్తిః ఆత్మపరాత్మసాక్షాత్కారో దేహ
దేశాంతరోఽభోగ్యపూర్వోత్పన్న సర్వాస్కరజ్ఞానం' (వై.సూ.
ఉ.6.2.16) మొదలైన సాధనమార్గములకంటె పట్టదార్థ తత్త్వ
జ్ఞానమే ప్రధానముగా తెలియబడుచున్నది. ఇక తత్త్వజ్ఞానము

‘ధర్మవిశేషస్ససూతాత్ ద్రవ్యగుణకర్మసామాన్యవిశేషసమవాయానాం పదార్థానాం సాధర్మ్యవైధర్మ్యభ్యాం తత్త్వజ్ఞానాన్నిశేయసం’ (వై.సూ. 1.1.4) అనుకీర్తితప్రవాచిక పట్టుదార్థములయొక్క సాధర్మ్యవైధర్మ్యజ్ఞానమే అందు దానివలన నిశ్చయసనిధియనియు, కాని అజ్ఞానము ధర్మవిశేష బస్యమనియు వాక్యానిధిపది. మరల ధర్మస్వరూపము సేయుచు ‘యతోఽభ్యుదయ నిశేయసనిధిః స ధర్మః’ (వై.సూ. 1.1.2) ‘అభ్యుదయః స్వర్గః’ (వై. సూ. వి. 1.1.2) అభ్యుదయమం స్వర్గము గను ‘అభ్యుదయస్తత్త్వజ్ఞానం’ వై.సూ. ఉ. 1.1.2) అభ్యుదయమన దత్త్వజ్ఞానమనియు నెరింగింపబడిన అభ్యుదయమే, ‘నిశేయసం మోక్షః’ (వై. సూ. వి. 1. 1. 2) నిశ్చేయసముచు మోక్షమనియు, ‘నిశ్చేయసమాత్యంతికీ దుఃఖనివృత్తిః’ (వై. సూ. ఉ. 1.1.2) నిశ్చేయసమన సంపూర్ణదుఃఖనివృత్తియననివచింపబడిన నిశ్చేయసము దేనివలన గలుగునో యది ధర్మముగా జెప్పబడియున్నది. కాన ‘తథా చ స్వర్గాపవర్గరూప పరమపురుషార్థసాధనతయా బుభుక్షూణాం ముముక్షూణాం చోపాదేయత్వాద్ధర్మస్వ్య వ్యాఖ్యానం యుక్తం’ (వై.సూ.వి. 1.1.3) స్వర్గాపవర్గరూప పరమపురుషార్థముల గలిగించునది యగుటచే బుభుక్షు ముముక్షువులచే నివశ్యమవలంబియమగుటచే దాని ధర్మమని వ్యాఖ్యానించుట యుక్తమని వివృత్తికారుని వాదము. పైనసూత్రమున అభ్యుదయ నిశ్చేయసపదద్వయ ముపయోగింపబడియున్నది యథార్థమునకు ‘అభ్యుదయద్వారకం నిశ్చేయసం’ (వై.సూ.ఉ. 1.1.2) అభ్యుదయ

ముద్వారా నిశ్చేయసమగుటచే, ధర్మమువలన అభ్యుదయమును దానివలన నిశ్చేయసనిధియు గలుగునని తాత్పర్యము. అందుచే ధర్మమున తత్త్వజ్ఞానమును, తత్త్వజ్ఞానమూలమున నిశ్చేయసము ప్రాప్తించునని భావము.

ఇట్లు తత్త్వజ్ఞానసిద్ధి బ్రసాదించు ధర్మవిశేషము 'ధర్మ విశేష ఉత్వర నియోగప్రసాదరూపః' (వై. సూ. ఉ. 1.1.4) ఉత్వరానుగ్రహరూప నియోగమునే ధర్మవిశేషమని ఉపన్యాయకర్తయు, 'ధర్మవిశేషః విహితో జన్మాంతరయోవా సుకృత విశేషః' (వై. సూ. వి. 1.1.4) పూర్వవర్తమాన జన్మకృత సుకృతవిశేషమే ధర్మవిశేషమని వివృత్తికారుని నిర్వచనము. అందుచేతనే 'సుకృతవిశేషేణ ద్రవ్యాదిపదార్థానాం సాధర్మ్య వైధర్మ్యాభ్యాం తత్త్వజ్ఞానం జాయతే తత ఆత్మమననం అనంతరిం నిధిధ్యాసనే నానాత్మసాక్షాత్కారో జాయతే తదనంతరం మిథ్యాజ్ఞానాదినాశక్రమేణ మోక్షో భవతి' (వై. సూ. వి. 1.1.4) సుకృతవిశేషమున పట్టుదార్థజ్ఞానరూప తత్త్వజ్ఞానము, అంత ఆత్మమననము, దానివలన నిధిధ్యాసనము, దానిచే నాత్మసాక్షాత్కారము, అందుచే మిథ్యాజ్ఞాననాశము, అంత మోక్షము సిద్ధించునని వివృత్తి వివరించియున్నది. కాన నిశ్చేయసనిశ్చేణి సధిసోహింస ధర్మమును సుకృతవిశేషము ముఖ్యమని భావము. ధర్మవిశేషమున పూర్వజన్మసుకృతమును, ఉత్వరానుగ్రహజనితము, లెట్లున్నను, సర్తమాన జన్మకృతముగూడ ప్రధానమగుటచే సర్వదుఃఖముకార్యరూపమై కారణాధీనమై 'కారణ భావాత్ కార్యాభావః' (వై. సూ. 1.2.1) అనునట్లు కార్యనివృత్తికి గారణనివృత్తియే పరమోపాయ మగుచున్నది. అందుచే

‘దుఃఖాభావార్థం జన్మాభావే జన్మాభావార్థం ప్రవృత్త్యభావే తదర్థం చ దోషాభావే తదర్థం మిథ్యాజ్ఞాననివృత్తయే తదర్థం చాత్మసాక్షాత్కారాయ ముమజ్జూణాం ప్రవృత్తిః ప్రయోజనం’ (వై. సూ. ఉ. 1.2.2) దుఃఖనివృత్తికొరకు జన్మనివృత్తియు, జన్మరాహిత్యముకొరకు ప్రవృత్తినివృత్తియు, దాని కొరకు దోషాభావస్థితిని అందుకొరకై మిథ్యాజ్ఞాననివృత్తియు, దానికై ఆత్మసాక్షాత్కారమును బొందుటకై ముముక్షువులు ప్రవృత్తులగుట యుపయుక్తమని వివరింపబడియున్నది. అనగా ముముక్షుకోటి ఆత్మసాక్షాత్కారమునుబడసి మోక్షమునొంద ప్రవృత్త్యానుల దోషవివర్జితముగా సేయవలయును. ఇట్టి ధర్మప్రవృత్తికి గారణభూతముగా ఆత్మేంద్రియమనోర్థస్థాన్ని కర్షమున (వై. సూ. 5.2.15) ఆత్మేంద్రియార్థముల సంబంధము గలుగజేయు మనస్సు స్వాధీనము యుండవలయును. కాని ‘మనశ్చేత్ చంచలస్వభావం తదా తస్య నిరోధో న సంభవతి’ (వై. సూ. వి. 5.2.16) మనస్సు చంచలస్వభావము గలది యగుట దాని నిరోధించుట అసంభవమని సందేహింపవచ్చును. ఈసంశయనివృత్తికై ‘ఆత్మస్థే మనసి షడంగయోగేన ఇంద్రియాదికం పరిత్యజ్య మనో యదా ఆత్మమాత్రే తిష్ఠతి తదా తదనారంభః తస్య మనః కర్మణ అనారభ్య అనుత్పాదః తదా మనో నిశ్చలం భవతి’ (వై. సూ. వి. 5.2.16) షడంగాభ్యాసముచేత మనస్సు ఇంద్రియాదిక పరిత్యాగముచేసి, ఆత్మస్థితముకాగా అప్పుడు మనోప్రవృత్తులుడిగి మనస్సు నిశ్చలమగును. ఇట్టి మనోనిశ్చలత్వసాధనకు ఆసన, ప్రాణాయామ, ప్రాణాభిర, ధ్యాన, ధారణ, సమాధులను షడంగయోగముచే

మనస్సు స్వాధీనమగును. దీనిననుసరించియే మనోజయము గాంచుటయొక్క బ్రాహ్మవ్యతను వివరించుచు 'అసమాహితాంతః కరణా ఉపసంహృతసమాధయస్తేషాం చ' (వై. సూ. 9.1.13) ఎవరి అంతఃకరణము సమాహితముకాదో, మరియు నెవరి అంతః కరణము సంపూర్ణ సమాధులనొందెనో అట్టివారికి ఆత్మప్రత్యక్షము గలుగును అని సూత్రీకారుడు వచించెను. అసగా అసమాహితమన, సమాధిరహితస్థితినినొంది, ఉపసంహృతయన సఫలీకృత సమాధినొందిన సాధకునకు 'ఆత్మానాం అన్వేషాం ద్రవ్యాణాం చ ప్రత్యక్షం భవతి' (వై. సూ. వి. 9.1.13) ఆత్మయొక్కయు, ఇతరద్రవ్యములయొక్కయు ప్రత్యక్షము సిద్ధించును. అట్టి స్థితిలో నింక 'ధ్యానాపేక్షా...ధ్యానాత్మక సమాధ్యపేక్షా నాస్తీతి భావః' (వై. సూ. వి. 9.1.13) ధ్యానము సమాధియు నావశ్యకములేదని భావము.

వైవిధాన మనోసాధనరూప ధర్మప్రవృత్తులచే మనో ప్రవృత్తుల నిశ్చలముగావింపగ 'అయమేవ శరీరవిభాగః' (వై. సూ. ఉ. 6.2.16) దేహాత్మవిభాగ మేర్పడి 'ఆత్మగుణకర్మసు మోక్షో వ్యాఖ్యాతః' (వై. సూ. 6.2.16) ఆత్మగుణములే ఆత్మయందు భాసించి ద్రవ్యాదిలక్షణములు అదృశ్యముకాగా దానిని మోక్షమనియందురు. ఇట్లు మనోప్రవృత్తు లడుగఁగలుగుటయేగాక, మనోప్రవృత్తులకు ధర్మాధర్మ ప్రవృత్తులకు కారణ భూతమై పూర్వోపస్కృతమైయెప్పు అదృష్టముగూడ 'తదభావే సంయోగాభావోఽపాదుర్భావశ్చ మోక్షః' (వై. సూ. వి. 5.2.18) అను సూత్రముననుసరించి 'అదృష్టాస్యాఽభావే సతి' (వై. సూ. వి. 5.2.18) అదృష్టముయొక్క అభావముకూడ

వర్షణగా 'ప్రారభేత రాదృష్టానాత్మసాక్షాత్కారేణ (పార
భానాం చ భోగేన క్షయే సతి' (నై. సూ. వి. 5.2.18) ఆత్మ
సాక్షాత్కారమున ఆగామిసంచితరూప అదృష్టమును, భోగము
చేత ప్రారబ్ధముగూడ నిశింపబడుచు, 'యావత్ సంయోగా
భావః దేహప్రవాహసంబంధస్య విచ్ఛేదస్తంతరశ్చ అప్రా
దుర్భావః' (నై. సూ. వి. 5.2.18) సంయోగ మదృశ్య
మగుటచే జననమరణప్రవాహము విచ్ఛేదమై జన్మరాహిత్యము
ప్రాప్తించును. అంత 'దుఃఖస్య అనుత్పత్తిర్దేహరూపస్యాదృష్ట
రూపస్య చ కారణస్య విరహితారితి తదానీమేవ మోక్షః'
(నై. సూ. వి. 5.2.18) దుఃఖసోిత అనుత్పన్నస్థితినొంద, అదృష్ట
దేహదులను కారణవిరహితత్వముచేత మోక్షము కలుగును.
ఈ రీతి బ్రహ్మకృతముగ నేర్పడిన మోక్షము 'నాపి వర్గస్య
శశవిషాణసమానతేతి భావః' (నై. సూ. వి. 5.2.18) అను
వివృత్తికార నచనసరళి శశవిషాణమువలె భ్రాంతిరూపముగాని
అభావరూపముగాని లేక ఆ అపవర్గము సద్రూపవిశిష్టమై
అనుభవైకయోగ్యమై విరాజిల్లుచున్నదని విస్పష్టము.



ముక్తుడు

మోక్షనిర్వచన మెప్పుడు గావింపబడినదో అప్పుడే
ముక్తునిలక్షణములు నందే యంతర్గతము. అతనికి శరీరాద్యపేక్ష
యుండదుగాన, తదాధారమగు కర్మగుణాదులులేక, దుఃఖ
నివృత్తిస్థితి నుండును. దుఃఖనివృత్తితో ఆత్మధర్మమగు సుఖ

లక్షణముగూడ నదృశ్యమగునేమో యెచటను విచిత్రముకాదు. అట్లే మోక్షము నాము క్తస్థితిలో ఆనందముండునను భావనయు ఎందును గోచరింపదు. కాన ఆత్మగుణములు నాబడు సుఖ దుఃఖాదికసర్వమున కతీతుడై ఉదాసీనత ముక్తుడుండునని శోచే డిని. 'ఆత్మగుణకర్మసు మోక్షో వ్యాఖ్యాతః' (వై.సూ.౪.2 16) సూత్రమున మోక్షము ఆత్మగుణ కర్మాధీనమున తెలియు చుండుటచే మోక్షము ఆత్మగుణకర్మవిశిష్టమనుటగాక ఆత్మ గుణకర్మఫలితము మోక్షముగా సమన్వయముచితము. అపవర్గమున ఆత్మ తన పూర్వగుణకర్మవిరహితమై యుండుననేన యుక్తము. కాన ముక్తుడును సుఖదుఃఖాతీతమై నిర్వికార భూయిష్టమై యొప్పురునని తాత్పర్యము.



మహర్షులు

కణాదుడు సిద్ధుల యొక్కయు ఈశ్వరునియొక్కయు కలిమిని బ్రస్తావించుచు, 'సంజ్ఞాకర్మత్వస్మద్విశిష్టానాం లింగం' (వై. సూ. 2.1.8) అస్మదాదులకంటె విశిష్టులగు సిద్ధులును ఈశ్వరుడును సంజ్ఞాకర్మలద్వార నిరూపితము అను సూత్రమున 'సర్వజ్ఞైశ్వర్యసంపన్నానాం ఈశ్వరమహర్షీణాం లింగం' (వై. సూ.వి. 2.1.18) సర్వజ్ఞత్వవిశ్వర్యాది సంపద్విశిష్టులగు ఈశ్వర మహర్షి గణము అనుటచే, మహర్షి గణమునకుగూడ ఈశ్వరునకు వలె సర్వజ్ఞత్వాదులు న్భక్తము. మరియు మహర్షి గణము సామాన్యులవలెగాక, 'తత్ర శరీరం ద్వివిధం యోనిజమయో

నిజం చ' (వై. సూ. 4.2.5) యోనిజాయోనిజరూపముగ శరీరములు ద్వివిధమై అందు 'అయోనిజం చ దేవానామృషీణాం చ' (వై. సూ. ఉ. 4.2.5) దేవతలకు మహర్షులకు అయోనిజశరీరమును అనగా 'సోమాయతే హి బ్రహ్మణో మనసా మన్వాదయ ఇతి' (వై. సూ. ఉ. 4.2.5) బ్రహ్మమాచనపుత్రులకును మన్వాదులకును అయోనిజత్వమే యని వేదప్రమాణముగా వచింపబడియున్నది. అందుచే మహర్షిగణమునా ఆత్మవిదులు 'శుక్రశోణితాపపేక్షత్వ' (వై. సూ. ఉ. 4.2.5) విభాసితమైన అయోనిజదేహధారులై యుందురు. అయినచో సామాన్యమానవులై పదార్థతత్వజ్ఞానపరులై సిద్ధులైన వారుకూడ అయోనిజలే యగుదురా అను సంశయము కలుగును. ఇట్టి సిద్ధుల శరీరములు ప్రాగ్భజనితములుకాన శరీరతత్త్వమునందు మార్పులేకున్నను, వారును అయోనిజ సిద్ధులవలె 'ఆత్మన్యాత్మమనసోః సంయోగవిశేషాదాత్మప్రత్యక్షం' (వై. సూ. 9.1.11) ఆత్మలో ఆత్మమనోసంయోగమువలన ఆత్మప్రత్యక్షజ్ఞానస్థితులై విరాజిల్లుదురు. ఆత్మమనోసంయోగవిధానము ననుసరించి 'ద్వివిధాస్తావద్యోగినః' (వై. సూ. ఉ. 9.1.11) యోగులు ద్వివిధము. 'సమాహితాంతకరణా యే యుక్తా ఇత్యభిధీయంతే అసమాహితాంతకరణాశ్చ యే వియుక్తా ఇత్యభిధీయంతే' (వై. సూ. ఉ. 9.1.11) మనస్సును ధ్యానించి దాని గలసినవారు యుక్తులనియు అట్లుగావింపనివారు వియుక్తులనియు నందురు. అందు యుక్తులు మనస్సుద్వారా ధ్యేయమునందు నిధిధ్యాసనమున నుండువారికి 'ఆత్మని స్వాత్మని బరాత్మని చ జ్ఞానముత్పద్యతే' (వై. సూ. ఉ. 9.1.11) ఆత్మలో

స్వాత్మ పరాత్మ విషయజ్ఞానము కలుగును. అందుచే సమాహితాంతరికరణసంయుక్తులగు వారి కాత్మజ్ఞానము కలుగునని అర్థము. అంతియగాక అట్టివారికి 'తథా ద్రవ్యాంతరేషు ప్రత్యక్షం' (నై. సూ. 9.1.12) అట్లే ద్రవ్యాంతరప్రత్యక్షజ్ఞానము గూడ జనించును. ఇచ్చట 'ద్రవ్యాంతరేషు' అనగా వీరు యోగజఢత్వానుగ్రహితమైన మనసుచే ద్రవ్యాంతరములగు స్థూలద్రవ్యములుగాక 'చతుర్వణుషు మనసి వాయుదిక్కాలాకాశేషు' (నై. సూ. ఉ. 9.1.12) పరమాణుద్రవ్యములగు వాయుదిక్కాలగగనములయొక్కయు వాని గుణకర్మాదిక జ్ఞానమంతయు బ్రత్యక్షముగ నొందుదురు. అట్లు వీరికి కలుగు ద్రవ్యాదికజ్ఞానము దూరత్వాది రూపవిషయదోషాది జ్ఞానాటంకమున కతీతమై 'ఆర్ష మృషీణాం యోగజఢర్మేణ జనితం యత్ సిద్ధిదర్శనం సిద్ధానాం సతాం సర్వేషాం వస్తూనాం దర్శనం తద్ధర్మభ్యోజాయతే' (నై. సూ. వి. 9.2.13) యోగజఢర్మమువలన జనించిన సిద్ధదర్శనము, సర్వసద్వస్తు దర్శనజ్ఞానము ధర్మమువలన కలిగెను. అట్టి 'యోగినాం జ్ఞానం తు ధర్మమాత్రాధీనం ప్రమాదాపమేవ భవతి' (నై. సూ. వి. 9.2.13) యోగుల జ్ఞానము ధర్మాధీనము అగుటచే ప్రమాదాపమే అయి యున్నది. అసగ భ్రాంతి కానేరదు. అందుచేతనే పూర్వము 'న శశవిషాణసమానతేతి' (నై. సూ. వి. 5.2.18) శశవిషాణతుల్యము కాదనియు వాకొనియున్నాడు. అట్టి నిర్గుప్త జ్ఞానభూయిష్టులు కావుటచే 'అచింత్యోహి యోగజఢర్మప్రభావః' (నై. సూ. వి. 9.1.14) యోగజఢర్మప్రభావ మంత్యముసుమా అని హెచ్చరించుచు 'యద్దతీనాగస్త్యమునిః పారావారం పటో,

సౌభరిశ్చ కాయవ్యూహం పరిగృహీతవాన్, వశిష్ఠశ్చ దిలీపస్య
సురభిశాపం జ్ఞాతవాన్' (వై. సూ. వి. 9. 1.14) ఆపరిభావ
మున అగస్త్యమహర్షి సాగరు మ్రింగెను, సౌభరిమహర్షి అనేక
దేహముల ధరించెను, వశిష్ఠమహర్షి దిలీపుని సురభిశాపమును
గ్రహించెను అని వివృత్తికావడం వివరించెను. ఈజ్ఞానులు
ఆత్మజ్ఞానసిద్ధులై యుండుటచే 'కిం యోగినాం తాకికప్రత్యక్షం న
భవతి' (వై. సూ. వి. 9.1.15) యోగులకు తాకికప్రత్యక్ష మభా
వనూతను సందేహము కలుగగా 'యోగినాంతాకికవపిప్రత్యక్షం
భవతి' (వై. సూ. వి. 9.1.15) యోగులకు తాకిక ప్రత్యక్షము
కలుగుననియు 'ఆత్మగుణేషు స్వాత్మవృత్తిసుఖాదిగుణేషు' ఆత్మ
గుణములగు సుఖముల ప్రత్యక్షము కలుగుననియు సంశయ
నివారణ మగుచున్నది.

అందుచే గానాదవైశేషికమున నాత్మజ్ఞానులు గేవలము
జడులైయుండక, తాకికజ్ఞానపరులై ఆత్మగుణానుభూతిగలిగి,
సర్వజ్ఞులై అన్మూలమగు నాయదిక్కలాకాశజ్ఞాన తత్పురులై
చాలవరకు ఈస్వరలక్షణోపేతులై విరాజిల్లుచుండురని
ముఖ్యాంశము.



పరిసమాప్తి

ఇంతరకు వైశేషికసిద్ధాంతమును సమగ్రముగ జర్పించి
యున్నాము. దీనివలన 'శాస్త్రనిశ్చేయోద్ధేతు హేతుమద్భావః,
శాస్త్రతత్త్వజ్ఞానయోర్వాపారవ్యాపారిభావః, నిశ్చేయసతత్త్వ

జ్ఞానయోగకార్యకారణభావః, ద్రవ్యాదిసదార్థశాస్త్రయోగః ప్రతి
 పాద్యపతిపాదకభావః సంబంధోఽవగమ్యతే' (వై. సూ. ఉ. 1.1.4)
 అను వచనమురీతి చతుర్విధసంబంధములు నుండుటచే, 'ఏతేషాం
 చ సంబంధానాం జ్ఞాననిశ్చయస్థాస్థినామిహ శాస్త్రేప్రవృత్తిః'
 (వై. సూ. ఉ. 1.1.4) ఈలోకమున మోక్షకాములు యీసంబంధ
 జ్ఞానముగలిగి, యీ వైశేషికశాస్త్రమునందు ప్రవృత్తులగు
 చున్నారు. మోక్షహేతువగు 'తత్త్వజ్ఞానం వైశేషికశాస్త్రాధీనం'
 (వై. సూ. ఉ. 1.1.4) తత్త్వజ్ఞానము వైశేషిక శాస్త్రాధీనమై
 యుండుటయు, 'తస్మాన్నిశ్చయఃస హేతుత్వం' ఆశాస్త్రము
 వల్లనే నిశ్చయసమగు ముక్తిలభించుటయు సుప్రసక్తము సుస్పష్ట
 మని విదితమగుచున్నది. కాన శ్రీకణాదమునివరప్రొక్త
 మైన వైశేషికము దర్శనపట్కములోనేగాక సర్వతత్త్వశాస్త్ర
 మున బ్రధానస్థాన మలంకరించి యున్నదనుట కెట్టిసందేహమును
 లేదు. అట్టి సుప్రసక్తశాస్త్రమును మానవకోటికి బ్రసాదించి
 ప్రపంచమును జ్ఞానసంపన్నము గావించిన ఆమునిలోకవంద్యు
 నకు ఎల్లరు కృతజ్ఞులగుదురుగాక.

హరిః ఓం తత్ సత్

సర్వ సిద్ధాంత నౌరభము

ద ర్శ న ఖ ం డ ము

న్యాయ ద ర్శ న ము

ఓం

న్యాయ దర్శనము

ఉపోద్ఘాతము

న్యాయదర్శనరూపము—జననము

అనంతరం చ వక్త్రేభ్యో జేదాస్తస్య వినిశ్చ్యతాః।

మీమాంసా న్యాయవిద్యా చ ప్రమాణాప్తకసంయుతా॥

మత్స్యపురాణం ౬. ౨.

అనంతరము చతుర్ముఖుని వక్త్రమునుండి వేదము, మీమాంసాశాస్త్రము, ప్రమాణాప్తకసంయుతంబగు న్యాయ విద్యయు బహిర్గతమయ్యెను అని మత్స్యపురాణముచేత ననాది నిద్యగ బరిగణింపబడి కీర్తింపబడుచు, 'బుద్ధ్యా యచ్ ఉత్పన్నం తత్ సర్వం న్యాయమతం' యుక్తిద్వారా నిశ్చయింపబడునది ఖుఢార్థమను సూత్రమురీతిగను, Discussion or Vada is the breath of intellectual life¹. విజ్ఞానజీవితమునకువాదముప్రాణము వంటిది కావునను, 2. Nyaya was pure logic unconnected

1. Prof. S. Radhakrishnan: Indian Philosophy Vol 2 33

2. Nyaya Sutrās of Gotama. M. A. Satish chandra Vidyabhusana xiv

with the scriptural dogma 2. మతగ్రంథసిద్ధాంతముల సంబంధములేని తర్కశాస్త్రమే న్యాయదర్శనమని ప్రశస్తి నాణ్ణించియున్నది. మరియు 'వృశ్యతే తత్త్వచునేవ దర్శనం' తత్త్వాగ్రదర్శనలాభమును గలుగజేయుటచే దర్శనములని ప్రఖ్యాతి గడించిThe six systems in which the Philosophical thought of India has found its full realisation³. వేసర్ భౌతికాధ్యాత్మికవిజ్ఞానము సంపూర్ణత్వమును బొందియుండెనో ఆపద్దర్శనములునాటను న్యాయవైశేషిక సాంఖ్యయోగ మీమాంసా వేదాంతములలో, In obedience to custom...we shall start with the Nyaya and the Vaiseshika theories⁴. ఆచారముననుసరించి న్యాయ వైశేషికములతో బ్రారంభించెదముగాక యనియు, గాఢమేనున which give us an analysis of the world of experience⁴. అవి మనకు అనుభవవివరణము నొసంగునని రాధాకృష్ణపంజితుని వచనసరణి తన ధీవిశాలతచేత సగ్రహణము పలుంకరించియున్న న్యాయదర్శనసమీక్ష నిట నొకించుక గావించుదముగాక. ఇయ్యది పాక్షికశాస్త్రవాదములజెంత కరుగక, సర్వశాస్త్ర సర్వసిద్ధాంతములకనసరిమగు దర్శనవిధానమును. యోచనాపద్ధతిని, సిద్ధాంతసరళిని నిర్మించి బోధించుటచే సర్వవిధముల గణనీయమైThe system of Nyaya which studies the general plan and method of critical inquiries, may be called the science of sciences⁵. పరిశీలనావిధానమునకుగల సామాన్యపద్ధతుల బరిశీలించు

3. F. Max Muller : The Six Systems of Indian Philosophy vi

4. Prof. S. Radhakrishnan: Indian Philosophy Vol 2 28

5. Prof. S. Radhakrishnan: Indian Philosophy Vol 2 33

న్యాయదర్శనము, శాస్త్రములను శాస్త్రముగా బరిచింపనగు నని గౌరము నాజ్ఞించియున్నది. 'సమీక్షామైత్త్యైర్భిక్షణాం న్యాయః' (న్యాయ. భా. 1.1.1) తత్త్వములుగాను చే నర్థపరీక్ష సేయుట న్యాయమగుననిచే, రాధాకృష్ణుని పరిసరములలో The Nyaya points out that no stable philosophy can be built except on the foundations of Logic 6. న్యాయశాస్త్రాధిస్థానముపైగాక యే సమీక్షామైత్త్యైశాస్త్రము నిర్మించబడవలదని విదితిము. కేవల తత్త్వసిద్ధాంతసమీక్షపాదనమేగాక 'తత్త్వోపనిషదం తాత పరశేషం యో వార్థివ | మధ్యామి మహసా తాత దృష్ట్వా చాన్వీక్షికోపరాం ||' అను మహాభారతమున, అన్వీక్షికో యను న్యాయశాస్త్రసహాయముననే శ్రీన్యాయభగవానుడును ఉపనిషత్తులైనను నెర్పరిచినట్లు తెలియుచున్నది. అసగా ఈన్యాయశాస్త్రవిచారణావిధానము 'త్రివిధా చాస్య శాస్త్రస్య సమస్తైః-ఉద్దేశో లక్షణం పరీక్షాచేతి' (న్యాయ. భా. 1.1.3) ఉద్దేశ, లక్షణ, పరీక్షారూపమున ద్రివిధమై, శాస్త్రపరీక్షా, జ్ఞానపరీక్షా, సర్వవిషయపరీక్షల కాలవాలసై పోచీకాలమునుండి విరాజిల్లుచున్నదిని విదితిము. దీనియొక్క సమీక్షాపరీక్షముననే యగునేమో భాంతాననిగల పూర్వమునెవరేమ్యలు అమానుష ప్రజ్ఞాధులై సామాన్య మానవదూరమగు దాత్త్వికవిషయముల విధనముగావించి వచించి ప్రసాదించుటచే the most highly gifted races of mankind 7. మానవలోకమున అత్యంత ప్రజ్ఞాధురీనులని సాంఖ్య

6. Prof. S. Radhakrishnan: Indian Philosophy Vol 2 769

7. Prof. Garbo Sankhya Sutra

నూత్రన్యాభ్యాసయగు గార్బే (Prof. Garbe) కొనియాడి యున్నాడు.

న్యాయకర్తలు - గౌతముడు

ఆదిశ్లోకాగ్రము ననుసరించిచూచుచో న్యాయవిద్య చతుర్ముఖమగుచుండియే సృజనమున వేరముతో సహోత్పన్నమని జేలియుచున్నది. అందుచే దీనికి బ్రహ్మకర్త బ్రహ్మదేవుడనియే తాత్పర్యము. ఇదియే యునానీయులమున 'వాకోవాక్యం' (చాం. 7.1.2) అనబడుచుండినటుల ఛాందోగ్య ప్రమాణము గోచరించుచున్నది. దానికి భాష్యకర్తలగు శ్రీశంకరులు 'వాకోవాక్యం సర్వశాస్త్రం' అని స్పష్టించి యుండుటచే బ్రహ్మసృజివాదిత న్యాయవిద్య ఉపనిషత్తులలో వాకోవాక్యమైయుండు వ్యక్తము. పిమ్మట అది కాలస్సవాహమునబడి సరంపరాగతమై అన్వగ్రంథముల మహానుభావులని పేరెన్నికగాంచిన మహర్షి దత్తాత్రేయ, పునర్వసు ఆతేయ, అనఘాత అష్టాసక్తి, సన్న్యాసిని సుఖాలమొదలగు శేషముపరంధరులచే బోపింపబడుచు సభిస్తున్దిగాంచుచు ననుబెంచెను. కాని దానికొక స్వరూపమునొసంగి, క్రమత్వముబ్రసాదించి, ప్రసరింపజేయుటకు దగు ధీమంతుడును, 'ముక్తయే యః శిలాత్వాయ శాస్త్రమూచే మహామునిః | గోతమం తమవేదైవ యథా విద్ధి తథైవసః' (వైషధచరితం. 17.75) అను వాక్యమున మహాముని గోతముడని శ్రీహస్తునిచే సంస్తుతి

గాంచినట్టియు, 'గౌతమస్య సరశ్రేష్ఠ' (వాల్మీకిరామాయణం. ఆదికాండ. సర్గ. 48) సరశ్రేష్ఠుడైన గౌతముడని రామాయణ మహాగ్రంథమున విశ్వామిత్రమహర్షిచేనుతింపబడినట్టియు, వాయు పురాణముచే 'తపోధనః అక్షపాదః' (వాయుపురాణము. 23. అ) అనుచందము తపోధనుడగు అక్షపాదుడని బ్రహ్మసింహుడినట్టియు 'దీర్ఘతపశః' (ఋషుసంశః. 11. సర్గః) దీర్ఘతాపసి యని కాళిదాస మహాకవిచే గొనియూడబడిన గౌతమమహర్షి పుంగవునకు ఆ భాగ్యము లభించెను. అందుచేతనే The authors of the Sutras are not the founders or originators of the systems, but only their compilers and formulators 8. సూత్రకర్తలు సిద్ధాంతకర్తలుకాక, వాని సంకలనకర్తలుమాత్రమే అని రాధాకృష్ణపండితులును, No Philosopher owes everything to himself. He grows from a soil that is ready-made for him and he breathes an intellectual atmosphere which is not his own making 9. ఏతత్త్వవేత్తయు సర్వమును తనదిగా నన్నయింపజాలడు. తనకు సంసిద్ధపరుపబడిన క్షేత్రమున నతడు అభివృద్ధిగాంచును. తనదికాని విజ్ఞానవాతావరణమును అతడు ఆస్వాదించును అనియు మాక్సుముల్లరు Max Muller వచించి యున్నాడు. ఈవిషయమునే The Sutras cannot represent the very first attempt at a systematic treatment 10. క్రమవిధానమునరచింప నీనూత్రములు ప్రథమయత్నములు కావనియు They are rather the lost summerings up of what had been growing up during many generations of isolated

8. Prof. S. Radhakrishnan: Indian Philosophy Vol 2. 23

9. Prof. F. Max Muller: The Six systems of Indian Philosophy, 1

thinkers 10. అంతవరకు సనేక తరములునుండి వ్యక్తిగతముగ ధీమంతుల కృషిఫలితముగ నభివృద్ధిగాంచిన విషయమును గోఢీకరించుటయే ముగిసనియు నాతని వచనము. Macdonell మాక్డ్డోనెల్ కూడ యిదే అభిప్రాయమును The basic sutras which form the starting point of a system, in reality, represent the end of a long and exentensive literary development that has been lost 11. దృష్టాంతపారంభమునకు మూలమగు సూత్రములు, యథార్థముగ, దీర్ఘమై, సువిశాలమై, పరిస్తృతమలభ్యమైన వైజ్ఞానికాభివృద్ధియొక్క పరిసమాప్తిని సూచించునని వెల్లించుచున్నాడు. శ్రీరాధాకృష్ణుడును They are not the work of one thinker or of one age, but a succession of thinkers spread over a number of generations 12. ఆసూత్రగ్రంథములు ఒక ధీమంతునివి, ఒక కాలమునకు జేందినవిగాక, అనేకతరముల ధీశాలు పరంపరలకు జేందినవై యున్నవని చెప్పియున్నాడు. పైనాక్యతాత్పర్యముల నాలోచించినచో న్యాయవిధాన మతిప్రాచీనమనియు, గురు శిష్యపరంపరాగతమై ప్రాచీనమైనదిగాను ప్రసరించుచు గౌతమ మహర్షి హస్తస్పర్శమహామహిమచే నజేయమును, అకుంతితమును అగు శాస్త్రరాజమై సర్వశాస్త్రముల కాధారమగు శాస్త్రమై యొప్పురినది యనియు సుస్పష్టము. ఈయభిప్రాయమును ఆధునికపండితలోకమేగాక 9వ శతాబ్దికిజేందినవాడై 'న్యాయాలంకారవృత్తి' యను సుప్రసిద్ధగ్రంథమును విరచించిన

10. Prof. F. Max Muller : the Six Systems of Indian Philosophy. 75

11. Dr. A. A Macdonell: India's Past.

2. Prof. S. Radhakrishnan: Indian Philosophy Vol 2. 22

జయంతుడును, న్యాయశాస్త్రమునకు గౌతమగ్రంథమే పరమ ప్రమాణమై సంశుష్టమైనదనియు, కాని గౌతమునకు బూర్వము గూడ దర్శనశాస్త్రము గలదనియు స్పష్టపరచియున్నాడు.



గౌతమ మీమాంస

న్యాయదర్శనకారుడైన యీ గౌతమమునిచందుఁ జెవరో ఎందుండెనో జీవితాంశము లెవ్వయో మొదలగు విషయముల గ్రహింప యత్నించెదముగాక. Who this Gotama was and in what time and country he flourished are questions to which no satisfactory answer can be given. Scholars have ofcourse attempted to offer an answer, but all in different ways. 13. ఈగౌతముడెవరో ఏకాలమున ఏదేశమున వాసంబుండెనో, అను ప్రశ్నలకు ఉచితసమాధానములు వచింప బడజాలవు. పండితులు సమాధాన మొసంగ యత్నించిరి కాని అవియన్నియు వివిధములుగ నున్నవి అని పండిత గోపీ నాథకవిరాజ్ వాకొనినట్లు, After all, the importance of that literature, more particularly of its philosophical portions is quite independent of age 14. ఆ వాఙ్మయముయొక్క బ్రాహ్మికుల ముఖ్యముగ దాని తాత్వికవిషయ రహస్యములు కాలమునకు అతీతమగుటచేత మన పోచిన

13. Dr Ganganath Jha : Introduction by Pandit Gopinath Kaviraj
Gautama's Nyaya Sutrās

14. F. Max Muller : The Six Systems of Indian Philosophy 121

ఋషిసంరేఖలు కాలమునకను మరితర ఐహికవిషయములకు గాక తాత్త్వికవిషయములకే ప్రాధాన్యత నొసంగియుండుటచేత Dates are the weak points in the literary History of India 15. భారతీయవిజ్ఞానచారిత్రిమున కాలనిర్ణయము లోపముగనున్నదని మాక్సుముల్లరు Max Muller వచించినట్లును, పూర్వోక్తరీతి గౌతమముని విషయనిర్ధారణము పండితుల కందరానిదై పరిణమించినది.

అంతియగాక The Rig Veda, the first of the Vedas, is probably the earliest book that humanity possesses 16. వేదములలో మొదటిది ఋగ్వేదము. బహుశః అదియే మానవ కోటికిగల గ్రంథములలో బ్రథమము అని జవహరిలాల్ నెహ్రూ పండితుడు అన్నటుల సర్వప్రపంచమున కదిగ్రంథమని ప్రాచ్యశాస్త్రపండితలోకముచేత బ్రస్తుతిగాంచిన ఋగ్వేదము నుండిగూడ గౌతమనామము సుప్రసిద్ధముగ గోచరించుచున్నది. గౌతమమహర్షి వంశమునకుజెందిన వారెల్లరుగౌతములనబడుటయు యీసమస్యను క్లిష్టతరమొనర్చినది. ఋగ్వేదసంహితయందు గోతమనామధేయుడగు మేధాశిథియను కణ్యానుహర్షి పుత్రుడొకడును (ఋ. 1.1.12.111). గౌతమకులసంజాతుడైన నోధాఋషి యొకడును (ఋ. 1.4.22.55), గోతమనామకుడైన మరొకడును (ఋ. 1.5.5.9). రహూగణుడను ఋషికొడుకులు గోతములును (ఋ. 1.5.20 75.1, 1.5.23-78.5), ఋగ్వేదీయమగు రహూగణపుత్రులగు గౌతమఋషుల విషయమే శతపథ

15. F. Max Muller: The Six Systems of Indian Philosophy 364

16 Pandit Jawaharlal Nuhru: Discovery of India 55

కృష్ణయజుర్వేదీయ బృహదారణ్యకములో 'గౌతమాత్ గౌతమః' (బృ. 1. 2. 3) గౌతమనామధేయులగు గురుశిష్యులిరువురు గోచరము. కృష్ణయజుర్వేదీయ కఠోపనిషత్తులో యముని మెప్పించి వరముల బడసిన నచికేతుడును (కఠ. 5. 6) గౌతముడనబడెను. గౌతమధర్మసూత్రమనబడు ప్రాచీన ధర్మశాస్త్రమునకుగూడ గౌతమనామధేయుడే కర్త యైనట్లున్నాడు. వ్యాసునకు బూర్వము ఆరుణేమి మహర్షిగోగూడ వేదముల బ్రసరింపజేసిన గౌతముడును 'బ్రహ్మ దేవానాం పరమతాపనః ఇంద్రీయ కాశికస్య వేదార్థాన్ వాచయతి స్మృతిం ద్రుగ్ కాశికోఽనుజేమీగౌతమే వేదాన్ వాచయతి ఆరుణేమీగౌతమా శ్వేత కేతుం వేదాన్ వాచయతి శ్వేత కేతుః శుకం పండితం వేదాన్ వాచయతి శుకః పండితశ్చ తుర్థా వేదాన్ విభజతిస్త్వ' (దివ్యావదాన. 33. 12) బ్రహ్మదేవుడు దేవతలలో పరమతాపనియైన యింద్రునికి గౌతమకు వేదముల దెలిపెను. వారిరువురు ఆరుణేమిగౌతములకు వానిని బోధించిరి. మరల వారు శ్వేత కేతునకు వదేశించిరి. శ్వేత కేతువు పండితుడైన శుకునకు వేదముల బోధించెను. పండితుడైన శుకుడు నాలుగు వేదముల విభజించెను అని దివ్యావదానమనియు మాతంగసూత్రమనియు బేరొందిన బౌద్ధగ్రంథము తెలుపుచున్నటుల పండితుల భావము. మరియు బ్రహ్మతము జరుగుచున్న నైవస్వతమన్వంతరమున సప్తమహర్షులలో నొకగౌతమమహర్షికి బ్రథమస్థానమీయబడియున్నది.

మరియు బ్రపంచమునకంతటికి సమూహవిధానముగ జ్ఞానభిక్షునిడియున్న ప్రఖ్యాత బుద్ధభగవానుడును గౌతముడే యనియు మనము మకువరాదు. అదే కాలమున జైనమత

కృష్ణయజుర్వేదీయ బృహదారణ్యకములో 'గౌతమాత్ గౌతమః' (బృ. 1. 2. 3) గౌతమనామధేయులగు గురుశిష్యులిరువురు గోచరము. కృష్ణయజుర్వేదీయ కఠోపనిషత్తులో యముని మెప్పించి నరముల బడసిన నచికేతుడును (కఠ. 5. 6) గౌతముడనబడెను. గౌతమధర్మసూత్రమునబడు ప్రాచీన ధర్మశాస్త్రమునకుగూడ గౌతమనామధేయుడే కర్త యైనాడు. వ్యాసునకు బూర్వము ఆరుణేమి మహర్షిగోగూడ వేదముల బ్రసరింపజేసిన గౌతముడును 'బ్రహ్మ దేవానాం పరమతాపనః ఇంద్రీయకౌశిఃస్య వేదార్థాన్ వాచయతి స్మృతింస్యకౌశికోఽనుజేమీగౌతమే వేదాన్ వాచయతి ఆనుజేమీగౌతమా శ్శ్లేతకేతుం వేదాన్ వాచయతి శ్శ్లేతకేతుః శుకం పండితం వేదాన్ వాచయతి శుకః పండితశ్చతుర్థావేదాన్ విభజిత్స్య' (దివ్యావదాన. 33. 12) బ్రహ్మదేవుడు దేవతలలో పరమతాపనియైన యింద్రునికి గౌశికునకు వేదముల దెలిపెను. వారిరువురు ఆరుణేమిగౌతములకు వానిని బోధించిరి. మరల వారు శ్లేతకేతునకు వదేశించిరి. శ్లేతకేతువు పండితుడైన శుకునకు వేదముల బోధించెను. పండితుడైన శుకుడు నాలుగువేదముల విభజించెను అని దివ్యావదానమనియు మాతంగసూత్రమనియు బేరొందిన బౌద్ధగ్రంథము తెలుపుచున్నటుల పండితుల భావము. మరియు బ్రహ్మతము జరుగుచున్న నైవస్వతమన్వంతరమున సప్తమహర్షులలో నొకగౌతమమహర్షికి బ్రథమస్థానమీయబడియున్నది.

మరియు బ్రపంచమునకంతటికి సమూహవిధానముగ జ్ఞానభిక్షునిడియున్న ప్రఖ్యాత బుద్ధభగవానుడును గౌతముడే యనియు మనము మరువరాదు. అదే కాలమున జైనమత

సంస్థాపకుడైన మహావీరుని శిష్యులలోగూడ ఇంద్రభూతిగౌతము
డనువాడొకడుండెను. ఇట్లు వేదకాలమునుండి గౌతమబుద్ధుని
కాలమువరకు గౌతమాఖ్యులేమి గౌతమవంశీయులగుటచే గౌతము
లనియేమి అసంఖ్యాకములుగ గౌతమనామధేయులు భారతీయ
విజ్ఞాన లోకమున అనేకగ్రంథముల దోచుచునేయున్నారు. అందు
యే గౌతము డీన్యాయశాస్త్రకర్తయో గ్రహింప దుస్సాధ్యమై
యెప్పురుచున్నది. ప్రఖ్యాతులైన గౌతములే యిందరుండ
నిక గ్రంథములరాని సప్రఖ్యాతులెందరుందురో ఎవరు వచింప
గలరు !

గౌతముడు - అహల్యానాథుడు - చరిత్ర

పై వినరింపబడినవారుకాక శ్రీమద్వాల్మీకిరామాయణ
మున నొక సుప్రసిద్ధ గౌతమమహర్షినిగూర్చి తెలుపబడి
యున్నది. ఈ గౌతమునిమీదికే పండితలోకముయొక్క
దృష్టులు ప్రసరించి అతని న్యాయకర్తగా దీర్ఘానింపజేసినవి.
అదెట్లున యొకించుక విచారించెదముగాక.

వేదకాలమున రహూగణమహర్షి చంద్రుని పుత్రరత్నమై
కురుస్థంజయులను రాజులకు బురోహితుడై, తన ప్రభువు
యుద్ధమున విరోధులకు లొంగుననుయమున ఇంద్రు నుపాసించి
అనుగ్రహమునుపొంది, తన ప్రభువునకు జయము చేకూర్చి,
ఋగ్వేదమున యశస్కాయుడై సమకాలీనులను తర్వాతివారి
కిని ఆదర్శమూర్తియై ప్రకాశించిన గౌతమమహర్షియే

గౌతమవంశమునకు ఆదిపురుషుడనియు, ఆనంశమునకే రామాయణమున అహల్యాగాథలో బ్రహ్మవింశబడిన గౌతముడుగూడ చెందినవాడనియు సతీతచంద్ర విద్యాభూషణుని అభిప్రాయము. అహల్యానాథుడైన గౌతముడే న్యాయదర్శనకర్తయని The Nyaya philosophy was, on the authority of the tradition prevalent in Mithila, founded by Gautama, husband of Ahalya 17. మిథిలప్రాంతములగు వాడుకను అనుసరించి విద్యాభూషణుడు తీర్మానించెను. న్యాయదర్శనకర్తగ బ్రహ్మశిగన్న గౌతముడు was ancient Rishi referred in Ramayana as the husband of Ahalya 18. రామాయణములో అహల్యానాథుడుగా సూచింపబడిన ప్రాచీనమహర్షి యే యనియు రాధాకృష్ణుని సమ్మతము.

‘మిథిలోపవనే తత్ర ఆశ్రమం...గౌతమస్య పూర్వనూ సీన్మహాత్మనః| ఆశ్రమో దివ్యసంకాశః సురైరపి సుపూజితః|’ (రామాయణ. ఆది. 6. అ) మిథిలానగర వనప్రాంతముల మహాత్ముడగు గౌతముని ఆశ్రమము పూర్వముండెను. అది దివ్యమై సురాదిగణములకుగూడ బూజ్యమై యుండెను అను వాల్మీకముయొక్క నచనమునగు అహల్యానాథుడైన గౌతమ మహర్షి చంద్రుడే న్యాయసూత్రకర్తగ బండితలోకము సమ్మతించుటచే గౌతముడు మిథిలాదేశవాసుడనియు సమ్మతించవలయును. కేవలము దేశవాసుడుమాత్రమేగాక గౌతముడు he was born at Gautama Sthana in Mithila on the river

17. M. M. Satis chandra Vidyabhushana; Nyaya Sutras of Gotama. viii

18. Prof. S. Radhakrishnan; Indian Philosophy Vol 2 39

Kshirodadhi 19. విధిలలోగల క్షీరోదధియొడ్డునగల గౌతమ స్థానమున అతడు జనించెను అను ప్రతీతియు గలదని విద్యా భూషణాది పండితుల అభిప్రాయము. ఈ గౌతముడు అహల్యా నాథుడే యని నిరూపించుటకు, గౌతమస్థానమునకు సుమారు రెండుమైళ్లదూరమున అహల్యాస్థానమును గ్రామమున అహల్యా శాపగ్రస్తరూపమగు బాహణము నేటికిని అందు గలదట. కాన నేటిదనుక ఆగ్రామముల చైత్ర శుద్ధ నవమి శ్రీరామ చంద్రుని జన్మదినమున గొప్ప యాత్ర, ఉత్సవము జరుగును. అహల్యాశాపకారణము, శ్రీరామచంద్రపదపంకజ రజతోలేశ స్పర్శకారణమున తత్ శాపనివారణము మొదలైన వివరము లన్నియు భారతావనియంతయు బ్రసిద్ధములు. పై విధానముగ సంసృదాయసిద్ధమైన గాథ యిట్లుండుటచే గౌతమస్థానము గౌతమజన్మస్థానమేకాక ఆశ్రమస్థానమునుగూడ అగునని కొందరి అభిప్రాయము.

శ్రీరామచంద్రుని చారిత్రము పునర్వచింపబడిన ఆధ్యాత్మ రామాయణమున బూర్వోక్తగాథయే గ్రహింపబడుచు, 'గంగా సమీపగం గౌతమాశ్రమం పుణ్యం యత్రాహల్యా శిలామయీ' (ఆధ్యాత్మరామాయణ. ఆది. 6. అ) అని వచించుచు గంగా సమీపమున గౌతమాశ్రమమనియు అచ్చటనే అహల్యా శిలా స్వరూపమున గలదనియు వచింపబడియుండుటచే గౌతమస్థాన నిర్ణయమున భేదభావములు పండితలోకమున నుత్పన్నమయ్యెను.

19. M. M. Satish Chandra Vidyabhushana: Nyaya Sutra of Gotama

అందుచేతనే కానగును, గంగా, సరయూ సంగమస్థానమున గోధూయను గ్రామమున నీగౌతము ఉండెడివాడను ప్రతీతి యుండుటచే అచ్చట గౌతమధామ్సన్ పాఠశాల Gautama Thomson School అను నామమున ఒక సంస్కృత కళాశాల స్థాపింపబడియున్నదని కొందరి వాదము. కాని గంగాశబ్ద దర్శనమాత్రముననే అనేకవిధముల ప్రామాణికమగు గౌతమ స్థానమును త్యజించి గోధూకరుడెంచుట భావ్యము కాదేమో. 'యాం కాంచితపి సదీం గంగాశబ్దేన వ్యవహరన్త్యార్యాః' అర్థము చిన్నదైన నదులనుగూడ గంగాశబ్దముచేతనే వ్యవహరించిరి; కాన 'సర్వాః గంగాః సరస్వత్యః సర్వాఃగంగాః సముద్రాః' అన్నియుగంగలే సరస్వతులే సర్వగంగలును నదులే అను వాయు పురాణప్రమాణము సనుసరించిచూడ గౌతమస్థానమున సంతత ప్రవాహమైయొప్పు క్షీరోదధియు గంగాశబ్దమున వ్యవహరింప బడియుండుటయం దాశ్చర్యమేమియు లేదు. అందుచే గౌతమ స్థానము జన్మస్థానమై ఆశ్రమస్థానమైయుండ గోధూ గ్రామము గంగాసరయూసంగమస్థానమగుటచే బవిత్రమై గౌతమునాకర్షించి అందు గొంతకాలము వాసంబుండునట్లు ఒనరించియుండవచ్చును. గౌతములు మైథిలీయులే యనుటకు మరికొన్ని తార్కాణముల బండితులు ప్రదర్శించెదరు. ఋగ్వేదసంహితలో నొక గాథ గలదు. ఒకదినమున గౌతముడునుమహర్షి పిపాసాపీడితుడై ఉదకమునుగానక మనుద్గణముల బ్రార్థింప వారనుగ్రహించి ఎటనుండియో పుష్కలమును మధురమును అగు జలములుగల నొక కూపమునుదెచ్చి గౌతమునకు ముందుంచిరట. ఆకూపోద కము కేవలము గౌతమునితృప్త దీర్చుటయేగాక అందుండి పొంగి

పొరలుచు నొక నదినలె ప్రవహించి గంగలో నాడు లయించు
టయేగాక నేటికిని అదియట్లే ప్రవహించుచున్నదట. ఆకూపము
గౌతమస్థానమునగల్గి, 'గౌతమకుండు' నాపేరనుండుటయు, దాని
నుండి సంతతసప్రసవమై 'క్షీరోదధి' నామక నదులు ప్రవహించు
చుండుటయు గౌతమస్థానవాదులకు బలముచేకూర్చినది.
అంతయుగాక గౌతమసంశజలే గౌతములసయు, వారు చాల
మేధావులై మేధాత్ములని ప్రఖ్యాతిని బడసిరినియు, వారిభక్తికి
మెచ్చి అగ్ని దేవుడు వారికి పశుధాన్యసమృద్ధి నొసంగెనను
ఋగ్వేదసంహితాప్రమాణము ననుసరించియే ప్రస్తుత గౌతమ
స్థానప్రాంతమంతయు సస్యశ్యామలమై సిరిసంపదల కాలవాలమై
యున్నదనియు గొందరుసంజీతు లన్వయించిరి. పైవిధానమున
విచారించినచో బ్రథమమునుండి గౌతమపంశజులందరికి మిథిలా
దేశమే జన్మస్థలమనియు అదియే వాసస్థానమనియు దోచును.



గౌతముడు - న్యాయదర్శనము.

'కణాదేన తు సంప్రాక్తం శాస్త్రం వైశేషికం మహత్ ।
గౌతమేన తథా న్యాయం సాంఖ్యం తు కపిలేన వై॥' (పద్మ
పురాణము-ఉత్తర. 203. ప) కణాదునిచేత మహత్ శాస్త్రమైన
వైశేషికమును, అటులనే గౌతమునిచే న్యాయము, కపిలునిచే
సాంఖ్యము ఏర్పడినట్లు పద్మపురాణము గౌతమునకు న్యాయ
శాస్త్రకర్తృత్వము దెలుపుచున్నది. మరియు 'గౌతమస్యేన
తర్కేణ ఖండయన్ తత్ర తత్ర హి' (నాయుపురాణము-కాళిక.

17. అ) గోతముడు తనతర్కముచే నిక్కడక్కడఖండించెను అనుచు వాయుపురాణమును, 'మహామునిః గోతమః' అని వైషధచరిత్రముగూడ గోతముడే న్యాయకర్తయని నిర్ధారించుచున్నది. ఇట్లు న్యాయకర్తృత్వమున గోతమనామము మాత్రమే గాక 'యదక్షపాదః ప్రవరో మునీనాం' (న్యాయవార్తిక-1) అని ఉద్యోతకారుడును 'యోక్షపాదన్యూషేం న్యాయః ప్రత్యభాద్వదతాం వరం' (న్యాయ భా. 5 2.25) అని న్యాయభాష్యకారుడగు వాత్స్యాయనుడును, 'సమామి ధర్మవిజ్ఞానవైరాగ్యైశ్వర్యశాలినేనిధయే వాగ్విశుద్ధీనామక్షపాదాయ తాయినే' (న్యాయ సూచీబంధః) ధర్మవిజ్ఞానవైరాగ్యైశ్వర్యశాలినియు, వాగ్విశుద్ధులనిధియు రక్షకుడును అగు నక్షపాదునకు బ్రణమిల్లుచున్నాడననియు, 'అక్షపాదప్రణీతానాం సూత్రాణాం సారబోధికా శ్రీవాచస్పతి మిత్రేణ మయా సూచీ విధాన్యతే' అక్షపాదప్రణీత సూత్రములకు సారబోధికయను సూచికను వాచస్పతేమిత్రశనకు నేచురచించితి నను శ్లోకద్వయద్వారమున తన గ్రంథారంభప్రార్థన శ్లోకములలో నక్షపాదనామమును న్యాయకర్తగ స్మరించిరి. తన న్యాయసూచీబంధ గ్రంథాంతమునగూడ బూర్వోక్త అక్షపాద నామస్మరణముతో దృష్టిగాంచక 'యదలంభి కిమపి పుణ్యం దుస్తర కునిబంధపంకమగ్నానాం శ్రీగౌతమసుగవీనామతిజరతీనాం సముద్ధరణాత్' అనుచు గౌతమనామస్మరణమును గావించి గ్రంథమును వాచస్పతి ముగించెను. అంతియగాక 'సప్తవింశతి మే పాప్రే పరివర్తే క్రమాగతే జాతుకర్ణ్యా యదా వ్యాసో భవిష్యతి తపోధనః తదాహం సంభవిష్యామి సోమశర్మా ద్విజోత్తమః ప్రభాసతీర్థమాసాద్య యోగాత్మా లోకవిస్రుతః తత్ర తాపి మను తే

పుత్రా భవిష్యంతి తపోధనాః। అక్షపాదః కణాదన్తు ఉలూకో
వత్స ఏన చ ' (వాయు. అ. 23) అను వాయుపురాణవచనము
కూడ సోమశర్మశిష్యులలో గణాదునితో నక్షపాదుని జేర్చి
యున్నది. అందుచే బూర్వోక్తచందము గౌతమనామముననే
అనేక విభిన్నాభిప్రాయములు స్రవలియుండ నక్షపాదశబ్దము
కూడ గొంత కలవరము నేర్పరచియున్నది.

గౌతముడు-అక్షపాదుడు

మరియు బ్రథమమున తన న్యాయసూత్రపీఠికలో సహస్యా
నాథుడే అక్షపాదుడను గౌతముడనియు నతడే న్యాయ
సూత్రకర్తయనియు వ్రాసిన విద్యాభూషణుడు తర్వాత బ్రచు
రింపబడిన తన History of Indian Logic భారతీయన్యాయ
శాస్త్రచరిత్ర అను గ్రంథమున Medhatithi Gautama was
the founder of Anvikshiki par excellence. He was
quite different from Akshapada. While one lived in
Mithila the other flourished at Prabhasa in Kathiawar 20.
ఆస్వీక్షికినిర్మాత మేధాతిథిగౌతముడు. ఇతడు అక్షపాదునకు
అన్యడు. ఇతడు విధిలలోనుండ నతడు కథియవారులోని బ్రభాస
తీర్థమున నుండెనని వ్రాసెను. అనగా మేధాతిథియను నామ
మును గౌతమునకు నన్వయించి గౌతమునుండి అక్షపాదనామ
మును దూరముగావించి విద్యాభూషణుడు కొంచెము కలవరము
కలుగజేసెను. ఎ. బి. కీత్ A. B. Keith కూడ మేధాతిథి
గౌతమశబ్దములకు మేళనముగావించుచు The identification

of the Nyaya Sastra of Medhatithi mentioned in the Pratima Nataka with Medhatithi's commentary on Manu is clearly due to forgetfulness that Medhatithi is obviously Gautama, the famous author of the Nyaya Sastra 21.

ప్రతిమానాటకమున సూచింపబడిన మేధాతిథినిగిచిత న్యాయ శాస్త్రమునకును, మేధాతిథియొక్క మనుధర్మశాస్త్రవ్యాఖ్యానమునకును నేకత్వమును దెలుపుట, న్యాయశాస్త్రమునకు బ్రఖ్యాతకర్తయైన గౌతముడే మేధాతిథి యనువిషయమును విస్మరించుటవలననే యని విదితము అని వ్రాయుచు, మేధాతిథి గౌతముడే న్యాయసూత్రకర్తయని స్పష్టపరచెను. మనుధర్మశాస్త్రవ్యాఖ్యాతయగు మేధాతిథిగూర్చి యింకవివరించుచు తన కర్మమీమాంసాగ్రంథమున The first known commentator on Manu whose work has reached us is Medhatithi, who shows himself an adept in the Mimamsa Principles and whose date is most preferably to be placed in the ninth or tenth century A. D. 22. మనుధర్మశాస్త్రమునకు మనకు లభించిన భాష్యములలో బ్రథమమైనది మేధాతిథి వివరించినది. అతడు కర్మమీమాంసావిషయములలో గొప్ప ప్రజ్ఞాశీలుడని వ్యక్తము. ఇతడు కీర్తిస్తృతర్వాత తొమ్మిది పదియవ శతాబ్దములకు జెందియుండునని కీర్తించెను. కాన న్యాయశాస్త్ర నిర్మాతకును మనుధర్మశాస్త్ర వ్యాఖ్యాతకును నెట్టి సంబంధముండనేరదని దీని వలన వ్యక్తము.

పై నుదాహరింపబడిన విషయములవలన గౌతము, అక్షపాదనామములలోనే మిగుల తర్జనభర్జనలు గలనని తెలియు

21. Dr. A. B. Keith : Preface, A History of Sanskrit Literature

22. Dr. A. B. Keith: Karma Mimamsa

చున్నది. గౌతమ అక్షపాదు లొక్కఁగా యిరువురూ అనువిషయము మీమాంస్యమగుచున్నది.

ప్రభాసతీర్థవాసుడై శివావతారమని ప్రభాఖ్యాతి గడించిన సోమశర్మసన్నిధానమున 'తత్తాపి మమతే పుత్రా భవిష్యంతి తపోధనాః అక్షపాదః కణాదశ్చ ఉలూకో వత్స ఏవ చ॥' అను వాయుపురాణోక్త ప్రమాణము ననుసరించి చూడ అక్షపాద, కణాద ఉలూక వత్స యను శిష్యులుండిరనియు తెలియుచున్నది. 'యోఽక్షపాదమృషిం న్యాయః ప్రత్యభాద్వదతాం పరం తస్య వాత్స్యాయన ఇదం భాష్యజాత మసర్తయత్॥' (న్యాయ. భా. 5.2.25) అను శ్లోకముద్వారమున న్యాయభాష్యకర్తయగు వాత్స్యాయనుడును, 'యదక్షపాదః ప్రవరో మునీనాం శమాయ శస్త్రజగతో జగాద । కుతార్కికా జ్ఞానివృత్తి హేతూ కరిష్య తతి మయనిబంధః॥' (న్యాయవార్తిక) అను పంచనరూపమున న్యాయభాష్యవ్యాఖ్యాతయగు ఉద్యోతకారుడును, 'నమామి ధర్మవిజ్ఞాన...అక్షపాదాయ తాయినే' అనియు 'అక్షపాద ప్రణీతానాం' అను వాక్యములో సర్వదర్శన వ్యాఖ్యానధురీణుడైన వాచస్పతి మిశ్రుడును, సర్వదర్శన సంగ్రహకర్తయై విద్యానిధియై ప్రశస్తిగాంచిన మాధవాచార్యుడు, న్యాయదర్శనమునకు అక్షపాదదర్శనమనియు, నామకరణమొనరించియు న్యాయదర్శనకర్తృత్వమును ప్రభాసతీర్థనివాసుడును తపోధనుడును అగు అక్షపాదు నకు నిస్సందేహముగ నొసంగియున్నారు

కాని 'కణాదేన తు.....గౌతమేన తథా న్యాయం' అనుచు పద్మపురాణము, 'గోతమః స్వేన తర్కేణ' అనుచు స్కాందపురాణము, 'మహామునిః గోతమః' అని నైషధము,

గౌతమహ్నిక 'శాస్త్రానిర్వితాః సర్వవ హి' అని గాంధార తంత్రము మొదలగు గ్రంథములనేకము గౌతమునే న్యాయ కర్తగ వాకొనుచున్నవి.

ఈయవకాశమునుగైకొనియే విద్యాభూషణుడు అక్షపాద గౌతముల విడదీసి Medhatithi Gautama was the founder of Anvikshiki par excellence 23. మేఘాతిథిగౌతముడే అన్విక్షిక్తిశాస్త్రనిర్మాత అని తీర్మానింపజూచెను. కాని It is by no means easy to determine who was the real author of the Nyaya Sutra 23. న్యాయసూత్రరచయిత ఎవరో తీర్మానించుట అంత సులభముకాదని వెంటనే పలుకుచు, Gautama and Akshapada seem both to have contributed to the production of the work 23. గౌతమాక్షపాదులిరువురును న్యాయ శాస్త్రనిర్మాణమునకు దోడ్పడిరని భావించెను. అనగా Akshapada is the real author of the Nyaya Sutra which derived a considerable part of materials from Anvikshiki Vidya of Gautama 23. గౌతముని అన్విక్షిక్తివిద్యనుండి అధికముగ విషయములగైకొనియున్న న్యాయసూత్రములకు యథార్థముగ అక్షపాదుడే కర్త అని విద్యాభూషణుడు తీర్మానించెను.

కాని న్యాయసూచీనిబంధకర్త వాచస్పతి గ్రంథప్రారంభమున బూర్వోక్తరీతి అక్షపాద నామమును బ్రస్తావించి, గ్రంథాంతమున 'శ్రీగౌతమసుగవీనామతిజరతీనాంసముద్ధరణాత్' అనుచు గౌతమనామమును సంస్కరించెను. అనగా వాచస్పతి దృష్టిలో నక్షపాదగౌతముల కభేదత్వమేగలదని వినితము. అది

యునుగాక ఒకపురుషునిగూర్చి ప్రస్తావించుసమయమున అతనికి గల నామాంతరముల నన్నిటిని ప్రసంగింపవలసిన అవసరముండదుగాన, ఆపురుషునకన్వయించు యేయొక్కనామము నుచ్చరించినను అతనికే అన్వయమగునని స్పష్టము. అందుచే నితర నామప్రసక్తి అచట లేనంతమాత్రమున నామముల భేదింపజేసి వ్యక్తుల గల్పించి సమస్యల నధికమొనర్చుట సమంజసమని పించదు. అందుచేతనే, There are doubts expressed even about Gautama's authorship of the Nyaya Sutas. Vatsayana, Uddyotakara and Madhava credit Akshapada with the authorship of the Nyaya Sutra, a view which is supported by Vachaspati and Jayanta. According to Padma-purana and Skanda Purana, Gautama is the author of the Nyaya Sutas. Hindu tradition identifies the two and holds that Gautama is called Akshapada 24. గౌతముని న్యాయశాస్త్రకర్తృత్వమును గూర్చి సంశయములు న్యక్తపరుపబడుచున్నవి. వాత్సీయన, ఉద్యోతకార, మాధవులు న్యాయసూత్రకర్తృత్వమును అక్షపాదునకర్పింప దానిని వాచస్పతి జయంతులుగూడ అంగీకరించిరి. పద్మ, స్కాందపురాణముల ప్రకారము గౌతముడు న్యాయసూత్రకర్త యగుచున్నాడు. హైందవసంప్రదాయము యొందువురి యభేదమును జూచుచు, గౌతముడే అక్షపాదుడని తలంచును అని రాధాకృష్ణసండితుడును అన్వయించెను. అటులనే న్యాయసూత్ర ఉపోద్ఘాతకర్తయగు సందలాల్ సింహా విశ్వసించి The theory that Gotama and Akshapada are two different persons is

24. Prof. S. Radhakrishnan: Indian Philosophy Vol 2 36

equally unsound 25. గౌతమాక్షపాదులు వేరువేరువ్యక్తులను సిద్ధాంతముకూడ అయిక్తము అని వాదించెను. మైథిలేయుడైన మేధాతిథిగౌతముడే చిరుప్రాయంబున బ్రభాసతీర్థమునకేగి విద్యాభ్యాసాదులగావించి తిరిగినచ్చి గౌతమస్థానమున గోధూగ్రామమున ఆశ్రమంబుల నిర్మించుకొని యుండవచ్చునని యితని వాదము. అవును, అట్లగుటయు ఉచితమే యగును.

అక్షపాదనామము

పై సిద్ధాంతమును బలపరచుటకు అక్షపాదపదముయొక్క పుట్టువు తోడ్పడుచున్నది. అనగా అక్షపాదనామము గౌతమునకు బుట్టుకతోరాక కేవలము గౌతముడే అయియుండి, కాలక్రమమున తన మేధాప్రాదుర్భావావసరమున మేధాతిథి బిరుదమునలెనే అక్షపాదనామముగూడ అతనికి బ్రాప్తించినట్లు తెలియుచున్నది. ఒకదినమున గౌతమును గురుసన్నిధి జ్ఞానము నార్జించి తన్నిమగ్నమానసుడై తీవ్రయోచనాగ్రస్తుడై బాహ్యస్మృతి చాలవరకు బాసి ముందుకు పయనమగుచు ముందుగల కూపమునబడెను. అందుండి అతనిని రక్షింప మిగుల శ్రమ యగుట దిలకించి, అతని మేధాసంపత్తికి సంశోషించి అట్టి యసమానప్రజ్ఞానిధి నశించిన బ్రహ్మచరము జ్ఞానధనమునుగోల్పోయి దరిద్రతపొందునని తలంచి పరమేశ్వరుడనుగ్రహించి, శరీరమునగల నేత్రద్వయమే గాక పాదద్వయమునగూడ అక్షిద్వయమును బ్రసాదించెను. అందుచే

యోచనారతి ఊర్ధ్వమునగల నేత్రములు నిమిలితములైనను, పాదములగల నేత్రయుగ్మము గౌతమున కెట్టి సంకటము సంపాదించునుండ రక్షించుచుండెనట. అందుచే బాదములకు అక్షములుండుటచే, అతడు అక్షపాదుడయ్యెనట. మరియొక గాథయు గలదు. గౌతమశిష్యుడైయుండియు గౌతము బరిత్యజించి అన్యుల నాశ్రయించి మరల పశ్చాత్తప్తహృదయుడై గౌతముచేంతకరిగి వ్యాసనామక శిష్యుడు సాష్టాంగమాచరించెను. ఆసమయమున ధ్యాననిమగ్నుడైన గౌతముడు దీనిగ్రహించి, గురుద్రోహముగావించిన అతని ధ్యానమగ్నమగు నేత్రముల దిలకింప నొల్లక, దన పాదద్వయమునుండి చక్షుద్వయము నుద్భవింపజేసి అతని వీక్షించెనట. అందుచే అక్షపాదుడయ్యెనని యందురు. అదియునుగాక, అక్షపాదశబ్దమునకు మరియొక అన్వయముగూడ గోచరించును. శివావతారమైన సోమశర్మయొక్క తపోఫలమోయన్నటుల, తన శిష్యులు అక్షపాదకణాదులిగువురును సమానతంత్రములని ప్రఖ్యాతిగడించిన న్యాయవైశేషికముల నిర్మించి దర్శనశాస్త్రములకు నాంసిపాడుటయేగాక సర్వతత్త్వశాస్త్రమునకును బునాది బిగించియుండిరి అంతియగాక, నితర దర్శనకర్తలు తమ సహజనామములతో బిలువబడుచుండ వీరిగువురుమాత్రము అన్వయనామములతో బిలువబడుచున్నారు. ఆనామములైనను తమ రూపాదులకు సంబంధింపక దాము నిర్మించిన సిద్ధాంతములకు సంబంధించి, ఆనామయచ్చారణమాత్రమున సిద్ధాంతస్మరణము గలుగునట్లు వీర్పడియుండుట ఆశ్చర్యకరము. కణములని వచింపబడు పరమాణువులే సృష్టికి ఉపాదాన కారణమని

బోధించి వైశేషికసిద్ధాంతమును బ్రతిపాదించిన ఊలూకమహర్షి కుమారుడగు కశ్యపుడు, తన నామకరణనామమును గోల్పోయి కణభుక్ అనియు గణానుడనియు బిలువబడుట తెలిసినదే. అటు లనే సోదరుడగు శౌతముడుగూడ తనచే బ్రతిపాదింపబడిన సిద్ధాంతబలమున తన శౌతమనామమునకు వెంట అక్షపాద నామమునుగూడ గడించెను. అక్షపాదశబ్దమునకు అమరకోశము 'నైయాయికః తు అక్షపాదః' అని నిర్వచించి, అక్షపాద యనగా ప్రమాణప్రమేయాది నిగ్రహస్థానపర్యంతము పోడశ పాదములుగల శాస్త్రమును బోధించెనుగాన అక్షపాదుడు. అనగా పదారు రజతమాషలుగల అక్ష నాబడు స్వర్ణనాణెమును బోలు వాడని తాత్పర్యమని నచించెను. పదునారుసోపానములుగల సిద్ధాంతమును బోధించి వానిద్వారా తత్త్వజ్ఞానమును నిశ్చేయసమును బ్రసాదించినవాడని అక్షపాదశబ్దమునకు అన్వయ ముండుటచే అక్షపాదనామము కాలాంతరజనితమనియు, అనగా శౌతముడు న్యాయదర్శకర్త యయినపిమ్మటనే యీనామము, లేక బిరుదము లభించెననియు దోచెడిని. అంతియగ క అక్ష పాద, కణాది, శబ్దములు వాయుపురాణవాక్యముననే యుండుటచే, గురుశుశ్రూషానంతరము, కశ్యపశౌతములు నిర్మించిన వైశేషికన్యాయదర్శనముల దిలకించి, ఆనందించి, గురువర్యుడైన సోమశర్మయే వారి కా బిరుదసప్రదానము జేసియుండు నేమోయనియు దోచుచున్నది.

గౌతమకాలము

న్యాయదర్శనకర్త వ్యక్తిత్వమును గూర్చియే యింత అలజడి పండితులొకమున జరిగియుండ నిక అతడు ఏకాలమువాడో నిర్ణయింప ఎంతయో కష్టమగుచున్నది. కాలనిర్ణయమున బ్రాహ్మశాస్త్రపండితులలో ఒక పోరాటమున్నది. There is much dispute about the chronology of the Vedic period, European scholars usually giving later dates and Indian scholars much earlier ones 26. వేదకాలనిర్ణయమున గూడ నెక్కువ వివాదముగలదు. సామాన్యముగా యూరపు దేశీయపండితులు యిటీవలికాలమును, భారతీయపండితులు అతిప్రాచీనకాలములను ఒసంగుచుందురు అని జవహరిలాల్ నెహ్రూపండితుడు వచించినట్లు ఆవివాదము నేటికి ప్రతివిషయమునను పొడచూపుచునేయుండును. మాక్స్ముల్లరు వచించినట్లు భారతీయులకు గ్రంథములగల విషయప్రాధాన్యతయే దృక్పథమున గన్పింప గ్రంథరచనకాలముగాని గ్రంథకర్తయగూడ అస్పృహనమైయుండుటచే, కర్తను నిర్ణయించుట ఎంతకష్టమో గ్రంథరచనకాలమును నిర్ధారించుటయు, ఒహుకష్టముగా బరిణమించియున్నది. కాబట్టి The dates of none of these fundamental texts can be traced with certainty; nor is anything known about their authors, who are nothing but names, some of which seem to be actually mythical 27. ఈమూలగ్రంథములలో దేనికినికాలనిర్ణయము నిశ్చయముగ

26. Pandit Jawaharlal Nehru: Discovery of India 53

27. Dr. A. A. Macdonell: India's Past.

గనుగొనుట దుర్లభము. కేవలము నామమాత్రముగనున్న రచయితలగూర్చి నెదియు తెలియరాదు. వీరిలో గొందరు యథార్థమున గల్పితములేయని Macdonell మాక్డొనెల్ వ్రాయుచున్నాడు. అందుచే నిరాధారప్రాతిపదికపై బండిత లోకము ఎట్లు ఊహాగానమొనరించెనో విచారించుటయు ముఖ్యవసరమగుచున్నది. Prof Stcherbatski పేర్కొన్న అను రష్యా దేశస్థుడైన ఆచార్యుడు న్యాయసూత్ర భాష్యగ్రంథముల పౌద్ధవిజ్ఞానవాదసంబంధమును సూచించు లక్షణముల బరిశీలించి సూత్రము భాష్యము రెండును క్రీ. త. 500 సంవత్సరములకు జెందునని వ్రాసియున్నాడు 28. పౌద్ధవిజ్ఞానసంపర్కవాదమును Prof. Jacobe జకోబి పండితుడును గ్రహించి సూత్రగ్రంథము భాష్యగ్రంథము క్రీ. త. 2వ శతాబ్దికి జెందిన శూన్యవాదమునకు దర్బాతను, క్రీ. త. 5వ శతాబ్దికి జెందిన విజ్ఞానవాదమునకు బూర్వమును ఏర్పడియుండుననియు సూత్ర భాష్యములకు మధ్యకాలము ఒక తరముకంటె అధికము అనసరములేదనియు రచించెను 28. Prof. Suali సౌలి పండితుడు మూలవిషయముల జకోబి పండితునితో సమ్మతించి వాత్స్యాయన కాలనిర్ణయ మెట్లున్నను గౌతమకాలనిర్ధారణమును సందేహించెను. One generation is too short an interval to be placed between the Bhashya and the Sutra. He would suggest an interval of 100 years if not more, thus referring the Sutras to about 300 or 350 A. D. 28. భాష్య సూత్రములకు మధ్యకాలమున ఒకతరము మిగుల స్వల్పమనియు, గనీసము సూరు

వత్సరముల మధ్యకాలముగ దాను సూచించెదననియు దెల్పి సూత్రగ్రంథము క్రీ. త. 300 లేక 350 సంవత్సరములకు జెందిన దని వాకొనెను. పడ్డర్శనములలో న్యాయము కడపటిదనియు క్రీస్తుశకమునకు బూర్వము ఎక్కడను దాని ప్రసక్తి జాడలు లేననియు, తన విశ్వాసముననుసరించి శబరునకు సమకాలీను డగు బంచశిఖనకుమాత్రము యీదర్శనము తెలియుననియు, శబరునికాలము క్రీ. త. నూరు మూడువందల సంవత్సరముల మధ్యయగుటచే న్యాయదర్శనకాలముగూడ నిదియై యుండునని Prof. Garbe గార్బ్ అభిప్రాయపడియున్నాడు 28. All that we really know is that the Nyaya Sutra, as it stands, a compilation no doubt representing earlier thought, takes cognizance of the Nihilistic school of Buddhism, probably as it developed in the 1st century A. D. And even that result is uncertain 29. ప్రస్తుతముగల న్యాయసూత్రము నిస్సందేహముగా తత్పూర్వభావముల బ్రతిబింబింపజేయు సంపుటమేయగుచు, బహుశః క్రీ.త. ఒకటవశతాబ్దములో నభివృద్ధి గాంచిన బౌద్ధశూన్యవాదమునుదనగ్రంథమునసూచించుచుండుట మనకు దెలియును. అదియునుగూడ అనిర్ధారణమే యగును అని Keith కీత్ తెలుపుచున్నాడు. అతనిఅభిప్రాయమురీతి న్యాయ సూత్రము క్రీ. త. మొదటిశతాబ్దముతర్వాతనే అని తెలియ నగును. అటులనే జకోబి Jacobi పండితుని పరీశీలనా ఫలితములప్రకారము న్యాయసూత్ర బ్రహ్మసూత్రములు బౌద్ధశూన్యవాదమునకు అనంతరమే యగునుగాని, విజ్ఞానవాదమునకు బూర్వమున నిర్మింపబడినటుల నమ్మకమును కలుగజేసినది.

అనగా క్రీ. త. 200, 400 సంవత్సరములమధ్య అయియుండు ననియు కీర్తనమహాశయుని విశ్వాసము30. The sixth century B. C. when it was recognized as a special study, marks the beginning of systematic philosophy in India, and by the first century B. C. the Anvikshiki is replaced by Darsana 31. (ప్రత్యేకదృష్టితో గాంచిన భారతదేశమున కీ). పూ. ఆరవశతాబ్దము సక్రిమతత్త్వవివాదమునకు బాగింధ మను సూచనలు గోచరించును, క్రీ. పూ. ఒకటవ శతాబ్దమునకే దర్శనముచే ఆన్వీక్షికీస్థాన మలంకరింపబడియున్నదనియు, The Sutras of Gotama, at any rate the earlier of them belong to the 3rd century B. C. 32. ఎట్లైనను గౌతమసూత్ర ములప్రథమ భాగమైనను క్రీ. పూ. మూడవశతాబ్దమునకు చెంది యుండునని రాధాకృష్ణసండితుని అభిప్రాయము. శ్రీనివాస అయ్యంగారుకూడ The earliest Nyaya book, the Sutras of Gautama are not much later than the age of Buddha 33. ప్రాచీన న్యాయగ్రంథమగు గౌతమసూత్రములు బుద్ధునికాల మునకు దర్వాత ఎక్కువ దూరములుగావనియు భావించిరి. తన తర్క-సంగ్రహగ్రంథమున Bodas బోడన్ మహాశయుడు, కణాద సూత్రములు క్రీ.పూ.400 సం॥లకు బూర్వమునకుగాని క్రీ.త.500 సంవత్సరములకు తర్వాతగాని కావనియు, క్రీ.త.500 వాత్స్య యనుని కాలమనియు చర్చించుచు, the Sutras of Gotama are older than those of Kanada.....Gotama's text belongs to 400 B. C. 34. గౌతమసూత్రములకు కణాదసూత్రములకు

31. Prof. S. Radhakrishnan: Indian Philosophy Vol 2 18

32. Prof. S. Radhakrishnan: Indian Philosophy Vol 2 36

33. V. T. Srinivasa Iyengar: Out Lines Of Hindu philosophy 194

34. Pandit Gopinath Kabiraj: Introduction To Gautama Nyaya Sutras

బ్రాచీనములు. గౌతమగ్రంథము క్రీ. పూ. 400 సంవత్సరములకు జెందుననియు, ఎందుచేననగ, మీమాంసాభాష్యకర్తయగు శబరస్వామి ఉపనర్దునిగూర్చి పస్తావించి ఉపనర్దునకు గౌతమన్యాయశాస్త్ర పరిచయముగలదని సూచించెననియు, అందుచే there is no inconsistency in placing Gotama in the 4th century B. C. or a little later 34. గౌతముని క్రీ. పూ. నాల్గవశతాబ్దమునకుగాని కొంచెము తర్వాతకాలమునకుగాని నిర్ణయించుటయందు అసంబద్ధత యొకించుకయు లేదని వ్రాసియున్నాడు. చైనాదేశసాక్ష్యము నొందుగ్రహించి న్యాయ నిర్ణాతయగు అక్షపాదుడు బౌద్ధమతమునకు బూర్వాచార్యుడనియు, కాని The Sutras as we have them are comparatively modern being probably post-Mahayanic age 34. మనకు బ్రస్తుతము లభించు సూత్రములు అర్వాచీనములనియు బహుశః అవి మహాయానకాలము తర్వాతకాలమునకు జెందియుండునని హరిప్రసాదశాస్త్రి నిర్ధారింప యత్నించెను. Katayana, 4th century B. C., and Patanjali (whose great work was written about 140 B. C.) knew the Nyaya System 34. క్రీ. పూ. 4వ శతాబ్దమునకుజెందిన కాత్యాయనుడును, క్రీ. పూ. 140 సంవత్సరప్రాంతమున ఉద్గ్రంథమును రచించిన పతంజలికూడ న్యాయశాస్త్రమునుఎఱుంగుదురు అని పాణిని వ్యాకరణమును బ్రచురించిన Goldstucker గొల్లుప్టక్కరు వ్రాసెను. అనగా గౌతమసూత్రము క్రీ. పూ. 400 సంవత్సరములకు బూర్వమేయని అభిప్రాయము స్పష్టము.

Sabara's quotations from Bhagavan Upavarsha, who is said to have written commentaries on both the Mimamsas, indicate Upavarsha's familiarity with Nyaya views 35.

మీమాంసాద్వయమునకు వ్యాఖ్యానముల లిఖించినట్లు వాకొన బడుచుండు భగవాన్ ఉపనర్షునినుండి శబరస్వామి ప్రమాణములు, ఉపనర్షునకు న్యాయమున పరిచయము గలిగినట్లు స్పష్టపరచుచున్నవి. కావున We may, therefore, conclude

that the Nyaya Sutra existed in the 4th century B. C. though not in the present form 35. ప్రస్తుతాకృతిని గాక పోయినను, న్యాయసూత్రము క్రీ. పూ. 4వ శతాబ్దమున గలదని మనము తీర్మానింపనగునని రాధాకృష్ణునిండితుడు వచించెను.

Of the antiquity of logic we have no real knowledge, efforts to find it early in Buddhism are ruined by the lateness of Buddhist texts and the attempts to ascribe the beginnings of the Nyaya Sutra to a Gotama (500B.C.) while the Nyaya ascribed to Akshapada(150 A.D.)rest on no adequate ground 36. న్యాయముయొక్క (బాచీసతనుగూర్చి మనకు యథార్థమగు ఆధారములులేవు. బౌద్ధమత ప్రారంభ సమయముల దీని గాంచు యత్నములు, బౌద్ధగ్రంథముల అర్వాచీనత్వముచే గుంటువడెను. మరియు న్యాయసూత్రముయొక్క ప్రారంభదశ క్రీ. పూ. 500 సంవత్సరములకు జెందిన ఒక గౌతమున కస్వయించుచు, దర్వాత న్యాయశాస్త్రమును క్రీ. త. 150 సంవత్సరములకు జెందియున్న అక్షపాదునకు అస్వయించుటయును దుర్బలాధారములతో గూడియున్నదని

మనకు యథార్థమగు ఆధారములులేవు. బౌద్ధమత ప్రారంభ సమయముల దీని గాంచు యత్నములు, బౌద్ధగ్రంథముల అర్వాచీనత్వముచే గుంటువడెను. మరియు న్యాయసూత్రముయొక్క ప్రారంభదశ క్రీ. పూ. 500 సంవత్సరములకు జెందిన ఒక గౌతమున కస్వయించుచు, దర్వాత న్యాయశాస్త్రమును క్రీ. త. 150 సంవత్సరములకు జెందియున్న అక్షపాదునకు అస్వయించుటయును దుర్బలాధారములతో గూడియున్నదని

35. Prof. S. Radhakrishnan: Indian Philosophy Vol 2. 36

36. Dr. A. B. Keith : Preface, A History of Sanskrit Literature, 482

Keith కీత్ పండితుడు వాకొనెను. కాని న్యాయసూత్రములను గౌతమధర్మసూత్రములను, పితృమేధసూత్రములను వ్రాసిన గౌతము డొక్కడేయనియు and was an inhabitant of Mithila, lived in the 6th century B. C. and was a contemporary of Buddha. He was the author of the first chapter of the work, the later chapters being subsequent additon 37. అతడు మిథిలాదేశవాసియై కీ). పూ. 6 వ శతాబ్దమున గౌతమబుద్ధునకు సమకాలికుడనియు, అతడు గ్రంథముయొక్క ప్రథమాధ్యాయమును లిఖింప మిగిలినవి తర్వాత బ్రక్ష్మిస్తములనియు సతీశచంద్రవిద్యాభూషణుని అభిప్రాయము.

All this is very discouraging to students accustomed to chronological accuracy 38. కాలక్రమనిర్ణయమున కలవాటుపడిన విద్యార్థుల నిదియంతయు చాల అడ్డెగ్గవరచును. పై మీమాంసా విషయముల నాలోచించినచో న్యాయసూత్ర కాలము బుద్ధపూర్వకాలమునుండి కీ). త. 600 సంవత్సరముల వరకు వ్యాపించియున్నది. అందుచే This wild confession is a sure indication of the fact that we are travelling on insecure ground. And as a matter of fact it is not possible to be quite precise, when the premesis is so shaky 39. మనము నిరాధారమగుభూమిపై బయనించుచున్నామనుటకు నీకలవరమే ప్రత్యక్ష నిదర్శనము. యథార్థముగ బ్రమాణములు యింత బలహీనముగానున్నప్పుడు ఇదమిత్యమన

37. Pandit Gopinath Kaviraj Introduction to Gautama Nyaya Sutras

38. Prof F. Max Muller: The Six Systems of Indian Philosophy 120

39. Pandit Gopinath Kaviraj; Introduction to Gautama Nyaya Sutras

టయు దుర్లభము అని గోపీనాథ కవిరాజపండితుడు అభిప్రాయపడుచు, The Sutrās and the Bhashya does not seem to have yet been studied with the minuteness and thoroughness which their nature demands. A critical edition of the Sutra Patha of Nyaya based upon a collection of all possible MSS of different rescensions and of Sutrās as accepted by the various glosses and commentaries still existing, is the greatest desideratum of the day, and until this is done it is vain to endeavour to determine the sutratwa of a particular aphorism 39. సూత్రము భాష్యము వానితత్త్వము సనుసరించిన విధానమున ఘట్టముగను సూక్ష్మముగను నింకను బరింపబడి యుండలేదు. వివిధ పాఠములకుజెందిన లిఖితగ్రంథముల నన్నింటిపైనను, బ్రస్తుతముగల వివిధవ్యాఖ్యానములు వృత్తులు స్వీకరించిన సూత్రములమీదను ఆధారపడిన సవిమర్శకమైన యొక న్యాయసూత్రపాఠమును వెలువరించుట బ్రస్తుత మత్యంత వాంఛనీయము. ఇది జరుగనంతకుక, సూత్రముల సూత్రత్వమును నిర్ణయింప యత్నించుట వ్యర్థమే యగునని గోపీనాథుడు వ్రాయుచున్నాడు.

యథార్థముగ సూత్రగ్రంథములు They are all the productions of Schools not of individuals 40. అన్నియు వ్యక్తులచేరచింపబడినవిగాక సంప్రదాయములచే నిర్మితములనియు అందుచే Even if we could determine the date of the Sutrās, this would prove nothing regarding the time when the philosophical systems and schools came into

39. Pandit Gopinath Kaviraj : Introduction to Goutama Nyaya Sutrās

40. Dr. A. A Macdonell; India's Past

being 40. మనము సూత్రకాలనిర్ణయము గావింపగలిగినను యీ సిద్ధాంతములు ఎప్పుడు జనించినదియు నది తీర్మానింపజేయు జాలదనియు దానిని సరించిచూచినచో The founder of the Nyaya System and author of Nyaya Sutra is by tradition unanimously reputed to have been Akshapada Gautama. It cannot be doubted that the Sutra attributed to him is the work of a school, not of an individual man 40. న్యాయసిద్ధాంతనిర్మాతయు, న్యాయసూత్రకర్తయు అక్షపాద గౌతముడే యని ఏకోన్మృఖముగా సంప్రదాయ ప్రశస్తిగలదు. కాని ఆతని కన్వయింపబడు సూత్రగ్రంథము ఒక వ్యక్తికర్తృకముగాక ఆసిద్ధాంతవాదులదని సందేహింప నవసరములేదనియు Macdonell మాక్డొనెల్ అభిప్రాయమును బ్రకటించి, గౌతము నకు సిద్ధాంతకర్తృత్వమునుమాత్రము ఒసంగి, సూత్రకర్తృత్వ బాధ్యతను దొలంగింప యత్నించెను. కాని యాతని వచనము లలో వ్యక్తమైయున్నటుల సంప్రదాయమునకు ఆతీర్మానము విరుద్ధము. కాన అనాదరణీయము.

అదియునుగాక, బూర్వవిచారణమున స్పష్టమైనటుల నొక సిద్ధాంతముయొక్క బ్రాచీనార్వాచీనత్వముల, అందును ఇతరసిద్ధాంతములందును సూచింపబడియున్న సిద్ధాంతములపై నాధారపడియు దీర్మానింపబడియున్నవి. ఆవిధానము దోష భూయిష్టమనియు ఆధునికభావముల బ్రాచీనపరిభాషతో గ్రహింప యత్నించుట హానికరమనియు తెలియనగును.

If there is a passage illustrating an old theory which has died out but which survives in its developed form

in a recent but better known Vada, it is very likely that we shall understand it as representing the later 40.

ప్రస్తుతము అదృశ్యమైయుండియు, యిటీవలగల బ్రహ్మోత్పాదముగా సభివృద్ధిగాంచియున్న సిద్ధాంతముగ బ్రస్తుతము సజీవమైయున్న ప్రాచీనసిద్ధాంతవాక్యమును దిలకించి, దాని ప్రాచీనసిద్ధాంతముచుగా మనము గ్రహించుట గలదు. కాని

The early history of Indian thought being not known in detail it becomes really very hard at times to identify a particular doctrine 41. భారతీయ ప్రాచీనవిజ్ఞానచారిత్రము సవివరముగ లభింపకుండుటచే ఒకసిద్ధాంతమును గుర్తించుటయు గూడ గడుంగడు గష్టసాధ్యమగుచున్నదని గోపీనాథుడు వచించుచున్నాడు. అనగా సిద్ధాంతములు కాలవాహినిలోబడి ప్రవహించి యనేక రూపాంతరముల బొందుచుండుటచే నేదేని యొక్క వాదభావము మరొకదానిలో మనము గాంచినచో వెంటనే ఒకదానికి మరొకటి అర్వాచీపమని నిర్ణయించుట దోషభూయిష్టమని ఆతని శిష్యము. ఉదాహరణమునకు, గౌతమబుద్ధునకు బూర్వమే పౌద్ధనుతసిద్ధాంతములు రూపాంతరముల వ్యాప్తిమైయుండుట బ్రత్యక్షమే. అందుచే నొక సిద్ధాంతగ్రంథమున పౌద్ధసిద్ధాంతభావములయునికి గోచరించినమాత్రమున ఆ సిద్ధాంతము గౌతమబుద్ధుని తర్వాత విషయమైయుండునని నిర్ణయించుట దోషమనునదే యిందలి తాత్పర్యము.

40. Dr. A. A Maodonell; India's Past

41. Pandit Gopinath Kaviraj; Introduction to Goutama Nyaya Sutra

శ్రీరామచంద్రుని కాలము

అందుచే, పైజర్చాంశముల బరిశీలించినపిమ్మట న్యాయ సూత్రకర్త అక్షపాదగౌతముడే యను భావమేర్పడుటయు నతడు మైథిలీయుడనియు గ్రాహ్యమగుచున్నది. ఆగౌతముడు శ్రీరామ చంద్రుని సమకాలికుడైన అహల్యానాథుడైన వాడనియు అభిప్రాయ మేర్పడుచున్నది. అట్లేయగుచో రామాయణకాలము నాటి గౌతముని గౌతమబుద్ధుని కాలమువాడనియు, ఇంకను కీర్తిస్తుకు నర్వాతినాడనియు భావింప యత్నించుటగూడ విచార కరము హాస్యస్పదము. Bently relying on the same data has calculated 961 B. C. as the exact date of Rama's birth 42. శ్రీరామచంద్రుని జాతకచక్రవిచారణముగావించి బెంట్లీ పండితుడు కీ. పూ. 961 సంవత్సరము సరిగా శ్రీరాముని జననకాలముగా నిర్ణయించెనని సూచించుచు, The horoscope of Rama and the positions of the planets at the time of the great civil war, as found in the Mahabharata, are said to point to a period of 5000 or 6000 B.C. 42. మహాభారతమున వ్రాయబడినట్లు, రామాయణయుద్ధకాలమున గల గ్రహకూటమిని శ్రీరామచంద్రుని జన్మచక్రముల ఆనుసరించి యోచించుచో శ్రీరాముని జననకాలము కీ. పూ. 5000 లేక 6000 సంవత్సరములు అయియుండునని జ్యోతిష శాస్త్రసరివీణతగూడ గడించి ప్రఖ్యాతిగనిన బాలగంగాధరతిలకు భావించియున్నాడు. ఇద్దరు జ్యోతిషశాస్త్రజ్ఞులకు ఒకే గ్రహకూటము వివిధకాలములలో సందర్శించియున్నట్లు గోచరించి

యున్నచో, అటులే విచారించుచుబోయిన యిదే గ్రహ సంపుటి అతిప్రాచీనకాలములగూడ గలిగి శ్రీరామచంద్రుని జననకాలమును అతిప్రాచీనమునకు గొంపోవుననుట కెట్టిసందేహమును అగుపడదు. అందుచే యుగపురుషులై యుగయుగములక్రితము జనించిన వారి కాలనిర్ణయమున బండితలోకము యిసుమంత జాగ్రతనహించి, ఆర్షసంప్రదాయముననుసరించి, పురాణపురుషుల ఆధునికవాతావరణమునకు యీడ్వ యత్నింపకుందురుగాక ! ఈక్లిష్టమగు సమస్యను విచారించి, హోరాను భవదర్పణశాస్త్రమును సంప్రదించి 'గౌర శంభు కథా తథా నపకథా సృష్ట్యాదికోహర్గణః' అనగా (71, 403, 67. 14-523) అనగా సృష్ట్యాది పైసంఖ్యాపరిమితకాలమున 24 వ మహాయుగవైవస్వతమన్వంతరమున త్రేతాద్వాపర సంధికాలమున 24 సంవత్సరములు గడచినపిమ్మట శ్రీరామావతరణకాలముగా ములుకుట్ల నృసింహావధాని నిర్ణయించెను 43. అనగా 24వ మహాయుగమున 30వేలసంవత్సరములు మిగిలియుండగా శ్రీరామావతరణము. ప్రస్తుతము జరుగుచున్న కలియుగమునకు బూర్వము 1,18,47,000 వత్సరములకు బూర్వముగా నిర్ణయించిరి. అంత ప్రాచీనతను సూచించుచు, We read there in the Upanishads of an ancient king Janaka whose fame at the time when the Upanishads were composed had already spread far and wide. He was a king of the Videhas, his capital was Mithila, and his daughter Sita is represented to us in later times as the famous wife of

43. ములుకుట్ల నృసింహావధాని: రామాయణ సారోధారము

Rama 44. ఉపనిషత్తులలో బ్రాచీనుడగు జనకమహారాజును గురించి వినుచున్నాము. ఉపనిషద్రచనకాలమున ఆతని కీర్తి దిగంతముల నిండియుండెను. అతడు విదేహదేశ చక్రవర్తి, అతని రాజనగరము మిథిల. అతని పుత్రికయగు సీతయే రాముని ప్రభ్యాతపత్నిగా దర్భాత మనకు వ్యక్తమగుచున్నదని Max Muller మాకుముల్లగు వ్రాసియున్నాడు. అందుచే శ్రీరామచంద్రుడుగూడ ఉపనిషత్కాలమునకు జెందినవాడని దీనివలన స్పష్టము. అట్టి శ్రీరామచంద్రునకు విశ్వామిత్రమహర్షి గౌతమాశ్రమమును సూచించుచు, 'మిథిలోపననే తత్ర ఆశ్రమం... గౌతమస్య పూర్వమాసీన్మహాత్మనః' మిథిలోపననముల గౌతముని ఆశ్రమము పూర్వముండెనని చెప్పటచే, శ్రీరామపుత్రుడు అచ్చోలున కేళెంచుకాలమునకు గౌతముడు పాచీనుడగుచున్నాడు. మరియు అహల్యాదోషమును గ్రహించి శపింపనుంకించి, కమండలోదకమును గ్రహించి 'ఇహ వర్షసహస్రాణి బహూని త్వం నివస్యసి! వాయుభక్షా నిరాహార తప్యంత' ఇచ్చట బహు సహస్రవర్షములు వాయుభక్షణమున నిరాహారినిై తపమున నుండుము అని గౌతముడు అహల్యను శపించినట్లు వ్యక్తము. అనగా దాశరథి అహల్యా శాపవిమోచన గావించునప్పటికే కొన్ని వేలవర్షములు గతించినట్లు విదితము. ఈవిషయమునే పైనుదాహరింపబడిన వాల్మీకి రామాయణమువలెనే అథ్యాత్మరామాయణముగూడ, 'ఏవం వర్షసహస్రేషు హ్యనేకేషు గతేషు చ! రామో దాశరథి

44. Prof. F. Max Muller: The Six systems of Indian Philosophy, 11

శ్రీమానాగమిష్యతి సానుజః' ఈవిధముగ అనేకవేలసంవత్సరములు దశరథరాముడు సానుజుడై యిట కరుచెంచువరకు శిలారూపమున నుండుమని గౌతముడు శపించినట్లు గలదు. అందుచే శ్రీరామునికాలమునకే అనేక సహస్రవర్షముల బూర్వమే గౌతముడు అట ఆశ్రమస్థాపనముగావించియుండెనని తాత్పర్యము. కాన గౌతముని శ్రీరామచంద్రునితో సంబంధింపజేసినను కాలాతీతముగ నున్నట్లు స్పష్టము.



జాతుకర్ణ్యవ్యాసకాలము - గౌతమకాలనిర్ణయము

'సప్తవింశతి మే పౌష్టి పరివర్తే క్రమాగతే జాతుకర్ణ్యాయదా వ్యాసో భవిష్యతి తపోధనః॥ తదాహం సంభవిష్యామి సోమశర్మా ద్విజోత్తమః॥ పృథాసతీర్థమాసాద్య యోగాత్మాలోకవిస్రుతః॥ తతాపి మనుతే పుత్రా భవిష్యంతి తపోధనాః॥ అక్షపాదః కణాదశ్చ ఉలూకోవత్స ఏవ చ॥' అను వాయుపురాణ ప్రమాణముననుసరించి అక్షపాదుడు ఇరునదివిడవ వ్యాసుడైన జాతుకర్ణ్యవ్యాసుని కాలమువాడని సువ్యక్తము. ఇక జాతుకర్ణ్యుని విషయమన సులభము గానేరదు. శతపథబ్రాహ్మణములో మాధ్యందినశాఖలో 'జాతుకర్ణ్య జ్జాతుకర్ణ్యో భారద్వాజాత్ భారద్వాజో భారద్వాజా చ్ఛాసురాయణాచ్చ గౌతమాచ్చ గౌతమో . . . పారాశర్యాత్ పారాశర్యో జాతుకర్ణ్య జ్జాతుకర్ణ్యో భారద్వాజాత్ భారద్వాజో భారద్వాజా చ్ఛాసురాయణాచ్చ యాస్కాచ్ఛాసురాయణః' అనువాక్యము గలదు. ఆసురాయణునితో గౌత

ముడు విద్యాభ్యాస మొనరించియుండుటచే గౌతముడు జాతు కర్ణ్యవ్యాసకాలమునకు జెందినవాడుగాని లేక నతని శిష్యుడగు భారద్వాజుని కాలమువాడనిగాని తెలుపుచున్నది. మరల శతపథబ్రాహ్మణ మధుకాండ యాజ్ఞవల్క్యకాండములందు, ఆసురాయణ యాస్కులకు జాతుకర్ణ్యుడు శిష్యుడుగా రూపింప బడియున్నాడు. వీరందఱును క్రీ. పూ. 550 సంవత్సరప్రాంతము వారని విద్యాభూషణుడు తలంచెను. జాతుకర్ణ్యుని ప్రస్తావన మహాభారతగ్రంథమునగూడ గలదు (భా. 11.30). అతడు వ్యాసనన్నిధానమున పైలమహర్షికి బ్రాప్తించిన ఋగ్వేదమును వాత్స్య, మాన్దల, శరీయ, గోముఖ, శశిరులనుండి యుపదేశింప బడియున్నట్లు అందు వ్యక్తము. జాతుకర్ణ్యుని ఉపదేశ్యులగు ఆసురాయణ యాస్కులు స్యాంఖ్యకర్తయగు గపిలాచార్యుని శిష్యుడైన ఆసురియొక్క శిష్యులనియు నారిరువురికి జాతుకర్ణ్యుడు శిష్యుడనియు శతపథబ్రాహ్మణముయొక్క మరియొకవచనము తెలుపుచున్నది. అందుచే గపిలాచార్యుని దర్వాత మూడుతరముల వాడు జాతుకర్ణ్యుడగుటచే అతని సమకాలికుడగు బ్రాహ్మణ సోమశర్మశిష్యులగు గౌతమ కణాదులుగూడ అదేకాలమునకు జెందినవారనుట కెట్టి సందియము లేదు. ఈవిషయమునే

Kapila is stated in the Sankhya Karika 70 to have taught his philosophy to Asuri who is mentioned in శతపథబ్రాహ్మణ as a teacher ఆసురాయణ and యాస్కు who followed Asuri were teachers of Jatukarnya a contemporary of Akshapada Gautama. Kapila therefore preceded by at least three generations 45. 70వ సాంఖ్య

కారికలో శతపథబ్రాహ్మణమున ఉపదేశకుడుగా దెలుపబడిన ఆసురికి తన సిద్ధాంతమును గపిలుడు బోధించినట్లు గలదు. అక్షపాదగౌతమునకు సమకాలికుడైన జాతుకన్యునకు, ఆసురి యొక్క శిష్యులగు ఆనురాయణ యాస్కులు గురువులైరి. అందుచే గపిలుడు గౌతమునకు గనీసము మూడుతరములు ముందుండవచ్చును అని నందలాల్ సింహా వాదించియున్నాడు. అట్లగుచో గపిలుడు సృష్ట్యాదినగల స్వాయంభువమనువుకాలము వాడగుటచే సృష్ట్యాది 195,58.85,056 సంవత్సరములలో నొక మన్వంతరమును 30,67,20,000 సంవత్సరముల మినహాయింపు గావింప కపిలాచార్యుడు సుమారు 164,91,65,056 వత్సరముల వాడని విదితమగుచున్నది. కావున గౌతముడుగూడ దాదాపు అదేకాలమునకు జెందియుండునని తాత్పర్యము.



పాశ్చాత్యపండిత విమర్శనరూపము

గౌతమకాలనిర్ణయ సమస్య యింత క్లిష్టతరమగుటచే Dates are the weak points in the literary History of India భారతీయ విజ్ఞానచారిత్రమున గాలనిర్ణయము బలహీనమని Max Muller మాకుముల్లగు అనురీతి భారతీయవిజ్ఞానము యొక్క యీదుర్బలత్వమును హస్తగతమొనర్చుకొని, సోత్కర్షకొరకై European scholars usually giving later dates ఏరోపీయవిద్వాంసులు అర్వాచీనకాలనిర్ణయము నేయుచున్నారు. ఆకాలనిర్ణయముగూడ గౌతమబుద్ధుని ఏనుకీర్తుని

(బ్రాహ్మణముగాఁగైకొని వారికి యిరువైపులకు బ్రాచీన అతిప్రాచీన మహర్షి గణములనేగాక శ్రీరామాది అవతారపురుషులగూడ నన్వయింపజూచుట గడుంగడు విచిత్రము చింతనీయము, హాస్యస్పదము. ఇట్టి అసందర్భనిర్ణయములకే పండిత యన్ భాష్యాచార్యులు కినిసి The discussions of several Orientalists, and their new theories based on untrustworthy records, have only tended to make the confusion worse confounded, and have resulted in this historical problem remaining as remote from a solution as ever 46. అనేక ప్రాచ్యపండితుల చర్చలు వారి విసూత్న సిద్ధాంతములు విశ్వ సింపదగని ప్రమాణములపై నాధారపడుచు బూర్వపు కలనరమును మరింత సందేహములతోనింపి యీచారిత్రక సమస్యను యథాపూర్వముగ అనిర్ణీతపరిస్థితినే యుంచినవి యని వాకొని యున్నాడు. The writings of many of these Orientalists are often characterised by an imperfect knowledge of Indian literature, philosophy and religion and Hindu traditions 47. అనేక ప్రాచ్యపండితుల రచనలు సామాన్యముగ భారతీయవిజ్ఞానము, తత్త్వశాస్త్రము, మతము సంప్రదాయములగూర్చి సమగ్రజ్ఞానముయొక్క లేమిని సూచించుచున్నవి. కావుననే వేదభాగములోని వాక్యములు కాలాంతర ప్రక్షిప్తములనియు, దాత్త్వికవిషయ విచారణగ్రంథములన్నియు Every book treating of a philosophical subject must be considered as having been written after the time of Buddha or after the commencement of the

46. Pandit. N. Bhashyacharya: The Age of Sri Sankaracharya

47. Pandit. N. Bhashyacharya: The Age of Patanjali 33

Christian era 47. బుద్ధుని తర్వాతనో, లేక క్రీస్తుయుగమునకు బిష్కపునో రచించబడియుండునని వారిచే తీర్మానింపబడుచున్నవని భాష్యాచార్యులు చింతించిరి



భారతదేశము - పాశ్చాత్యము - గ్రీసు

మరియు If there is one place on the face of the earth where all the dreams of living men have found a home from the very earliest days when man began the dream to existence, it is India 48. మానవుడు జీవితస్వప్నమును బ్రారంభించిన అనాదికాలముననుండి మానవత్వస్థలనన్నిటిని యుపశమింపజేసిన ప్రదేశ మెద్దియేని భూమండలమున యున్న చో అదియే భారతభూమి అని Romain Rolland రోమెన్ రోలా అను పండితుడును, The East is grand and makes Europe appear the land of trifles 49. ప్రాచీనము అద్భుతమై యూరోపుఖండమును అల్పప్రాదేశముగా గనుపింపజేసెనను Emerson ఎమర్సన్ మొదలగు అనేక సద్విమర్శాపరులగు పాశ్చాత్యులేగాక, The importance of Indian literature as a whole consists in its originality 50. మొత్తమున భారతీయ విజ్ఞానవాఙ్మయ మంతటియొక్క ప్రాధాన్యత తన సహజత్వమున గలిగిన Macdonell మాక్డొనెల్ మొదలైన విద్వాంసులుగూడ భారతీయ విజ్ఞానప్రాభవమును వేనోళ్ళ బ్రక

47. Pandit. N. Bhashyacharya: The Age of Patanjali 33

48. Pandit Jawaharlal Nehru: Romain Rolland Discovery of India 64

49. Emerson: Vedanta Kesari 1928 June

50. Dr. A. A. Macdonell: A History of Sanskrit Literature 63

టిందుచుండ, We see today that the logic of Aristotle, as compared with the logic of the Hindus, is very defective 51. భారతీయ తర్కశాస్త్రముతో బోల్చిచూచినచో ఆరిస్టోటలుయొక్క తర్కము దోషభూయిష్టముగ మనము గాంచెదమని, రామతీర్థస్వామి వచించినట్లు భారతీయ తర్కముతో గ్రీకుల తర్కము పోల్చరానిదైనను గొందరు శాతమన్యాయశాస్త్రమునకు ఆరిస్టోటలు తర్కము ఆధారమని వచించిరి. అందుచేతనే Of logical doctrine in its early stages there is no reason whatever to suspect a Greek origin. The syllogism of Gautama and Kanada alike is obviously of natural growth 52. న్యాయసిద్ధాంతముయొక్క ప్రాథమికస్థితులగూర్చి, గీగ్రసుదేశ సముద్భవమని అనుమానించుట కెట్టి కారణమును గన్పింపదు. శాతమ కణాదుల 'అవయవి' తప్పక న్యాభావికమే యగునని Keith కీత్ వాదించెను. కాని ఆకాలమున కది అసంపూర్ణమగుటచే క్రీ. త 400 సంవత్సరములకు జెందిన దిజ్ఞాగ అను ఆంధ్ర బౌద్ధభిక్షువువల్ల అది సంపూర్ణత్వము గాంచెననియు, it is not unreasonable to hazard the suggestion that in this case again Greek influence may have been at work. But the possibility of a natural development is not excluded 52. ఈసందర్భమునగూడ గ్రీకు భావసంపర్కమున్నదని అనుచితముగ వచించుటయు అపేక్షాతమకాదు. కాని సహజాభివృద్ధికి అవకాశము లేకపోలేదని Keith కీత్ అదేసందర్భమున వాకొని యున్నాడు.

51. Swami Rama Tirtha: The Complete works Vol ii 104

52. Dr. A. B. Keith ; Indian Logic and Atomism

గౌతముడు - ఆరిస్టోటల్

అంతియగాక The roots of Greece and Rome are absolutely Oriental 53. గ్రీసు, రోముల వైజ్ఞానికాధారములన్నియు సంపూర్తిగా ప్రాగ్దేశీయములే యని Victor Cousin విక్టరు కసిన్ వచించియున్నటుల చరిత్రకందని కాలమునుండి భారతవిజ్ఞానప్రవాహమే పశ్చిమదేశముల బ్రవహించి ఆదేశస్థులకు విజ్ఞానభిక్ష నిడినట్లు అనేక ప్రమాణములు గోచరించుచున్నవి. ఈవిషయమునే In the days of yore it (ocean of Vedanta) travelled westward and gave its impetus to the minds of the Greek, either in Athens or in Alexandria or in Antioch 54. ప్రాచీనకాలమున వేదాంతసాగరము పశ్చిమదిశకు పయనమై ఏథెన్సు, లేక అలెగ్జాండ్రియా అంటియాక్ లలోగల గ్రీకుల చిత్తముల కుత్తేజమును బ్రసాదించెనని వివేకానందులు నుడివియున్నారు. చారిత్రాత్మక వైజ్ఞానిక విమర్శాదృష్టితో బరిశీలించినచో The Philosophy of Kant also shows traces of the teachings of the Upanishads 55. కాంట్ సిద్ధాంతమునగూడ ఉపనిషద్బోధల చిహ్నములు గోచరించుచుండుటచేత He (Kant) is indebted to India 56. అతడు భారతదేశమునకు ఋణపడియున్నాడు. ఈతని పూర్వముగల ప్రఖ్యాత ఏసుక్రీస్తుగూడ, శర్వానందస్వామి వారి వచనములలో It is believed that Jesus belonged to a branch of the Brotherhood of

53. Victor cousin: Vedanta Kesari 1928 June

54. Swami Vivekananda: The Complete Works Vol iii 322

55. Swami Vivekananda: The Complete Works Vol iii 435

56. Swami Rama Tirtha: The complete works Vol vii 115

the Buddhists religion in Tibet by name HIMIS Monastery 57. టిబెట్టు దేశమునగల హిమిస్ మఠమునకు చెందిన బౌద్ధమతశాఖకు చెందినవాడు. ఈవిషయమును రష్యనురచయిత Nicholas Notovitch నికలస్ నొటోవిచ్ అనువాడు టిబెట్టు దేశమును బర్వతించి, కొన్ని ప్రమాణముల గైకొని తన సిద్ధాంతమును వివరించుచు 'The unknown life of Jesus' 'ఏసుయొక్క అజ్ఞాత జీవితము' అను గ్రంథమును విరచించెను. ఆగ్రంథమును బ్రస్తావించుచు It gives you an account of the past of Jesus' life of which the Bible says nothing, from eighth to the thirtieth year of his life which was spent in India 58. బైబిలుగ్రంథము తెలుపనిదియు భారత దేశములో గడుపబడినట్టియు ఎనిమిదినుండి ముప్పది నర్వములవరకుగల ఏసు జీవితవిశేషముల నీగ్రంథము తెలుపునని రామతీర్థుడును బలికియున్నాడు. ఇట్లే క్రీస్తుకుదర్వాత మాత్రమేగాక బూర్వముగూడ భారతీయవిజ్ఞాననిధులు పాశ్చాత్యములకేగి జ్ఞానవ్యాప్తి ఆదేశముల గావించియున్నట్లు ఆధారములు గలవు. Early Indian thought penetrated to Greece, through Iran and influenced some thinkers and philosophers there 59. పూర్వము హైందవవిజ్ఞానము గ్రీసు దేశమునకు ఇరాను దేశముద్వారా ప్రవేశించి, అచ్చటి ధీశాలుర యొక్క మానసముల బ్రవేశించెనని జవహరిలాల్ నెహ్రూ పండితుడు నుడువుచు, Much later Plotinus came to the

57. Swami Sharvananda: Vedanta Kesari 1926 Oct

58. Swami Rama Tirtha: The Complete Works Vol VI 106

59. Pandit Jawaharlal Nehru: Discovery of India 66

East to study Iranian and Indian Philosophy 59.

తర్వాత చాలకాలమునకు ప్లాటినసు అను గ్రీకు తత్వవేత్త ప్రాగ్దేశమునకు ఇరాను భారతీయ తత్వశాస్త్ర పఠనమునకై అరుదెంచెననియు, From Plotinus many of these ideas are said to have gone to St. Augustine, and through him influenced the Christianity of the day 59. ప్లాటినసునుండి అనేకములగు నీభావములు సిద్ధుడగు అగస్తైనుకుచేరి, అతని మూలమున నాటి క్రైస్తవలోకమును ఆక్రమించెననియు నెహూ వచనము. అంతకు పూర్వము క్రీ. పూ. 384 లో ఆరిస్టోటల్ జనించి క్రీ. పూ. 367లో ఏథెన్సుపట్నమునకు అరుదెంచి, అందు ప్రఖ్యాతుడైయున్న ప్లేటోమహాశయుని శిష్యుడుగా ఆశ్రయించెను. కారణాంతరముల గురువునుండి చీలినవాడై అతడు ప్రత్యేక తాత్త్వికసంస్థ నొందు స్థాపించి అనేకులకు ఉపదేశకుడై ప్రఖ్యాతి అసంతముగ గడించెను. అందుచేతనే Alexander the Great అలెగ్జాండరుచక్రవర్తి తత్వజిజ్ఞాసువగుటచే ఆరిస్టోటలు నాశ్రయించి శిష్యుడయ్యెను. ఈకాలమునగూడ భారతీయతత్వజ్ఞులు అటకేగి తెనుసిద్ధాంతముల బ్రబోధించుట గలదు. ఉదాహరణమునకు ఒకవిచిత్ర గాథ నొందు చూతము. One of the gymnosophists or Digambara seems to have been the famous Kalanus who died a voluntary death by allowing himself to be burnt before the eyes of the Macedonean army 60. తరచు ఆదేశముల బర్యటించు దిగంబర తార్కికులలో బ్రఖ్యాతు

59. Pandit Jawaharlal Nehru: Discovery of India 66

60. Prof F. Max Muller : The Six Systems of Indian Philosophy 386

డగు కళ్యాణుడొకడు. అతడు మాసిడోనియను సేనాదళ సమ్ముఖముననే చితిలో స్వచ్ఛందమరణమును గాంచెను అని Max Muller మాక్సుముల్లరు వ్రాసెను. ఈతనివిషయమే 'A classical dictionary of Biography, Mythology and Geography' చరిత్ర, యితిహాస భూగోళశాస్త్రనిఘంటువులో William Smith విలియం స్మిత్ Calanus: An Indian gymnosophist followed Alexander the Great (325 B. C.) from India and having been taken ill burnt himself alive in the presence of the Macedoneans three months before the death of Alexander (323 B. C.) to whom he had predicted his approaching end 61. కళ్యాణ: కీ). పూ. 325 వ సంవత్సరమున అలెగ్జాండరుచక్కవర్తితో భారతదేశము నుండి వెడలియుండిన దిగంబర తార్కికవేత్త. మూడుమాస ములుముందుగా అలెగ్జాండరు మరణమును (క్రీ. పూ. 323) అలెగ్జాండరుకు తెలిపి, తనకు అనారోగ్యముగానుండుటచే బ్రహ్మసీకము ఎదుట తన శరీరమును దహింపజేసికొనెనని స్మిత్ వ్రాసియున్నాడు. మరల స్మిత్ పండితుడే అదేగ్రంథమున Aristotle was suspected to have, poisoned Alexander 61. ఆరిస్టోటల్ అలెగ్జాండరును విషప్రియోగము చేసెనని అనుమానింపబడినదనియు వ్రాసెను. దీనిననుసరించిచూచినచో అలెగ్జాండరుచక్కవర్తి తనవెంట భారతదేశమునుండి తీసికొనివచ్చి యున్న కళ్యాణుని, విద్యావైభవమునకు ఈర్ష్యాబుద్ధిచే గురువైన ఆరిస్టోటలు తన శిష్యుడైన అలెగ్జాండరును అంతమొందింప యత్నించుచుండ, కళ్యాణుడు గ్రహించి, యిన్నింటికి దానే

కారణమని ఆత్మత్యాగము చేసియుండుననియు, తర్వాత ఆరి
స్టోటలు శిష్యుని జంపెననియు తెలియగలదు. దీనివలన ఆరి
స్టోటలు వ్యక్తిత్వమేగాక, అతని సిద్ధాంతము లోపహుయిష్టమని
గూడ విచిత్రమగును. కావున It was readily admitted
therefore by European scholars that the Hindu system
of philosophy and particularly Indian Logic was more
ancient than that of Aristotle and that the Greeks have
borrowed their first elements of this philosophy from
the Hindus 62. హిందూత్వశాస్త్రము, ముఖ్యముగా భార
తీయ తర్కశాస్త్రము ఆరిస్టోటల్ కంటె అభిప్రాయమనియు,
భారతీయులనుండియే గ్రీకులు యీసిద్ధాంత ప్రథమసూత్రముల
గ్రహించియుండిరనియు శాశ్వత్యపండితులు సమ్మతించుచు
అని Max Muller మాతృముల్లకు ఘంటాపథముగా నచించి
యున్నాడు.



భారత దేశము - గీగు

ఆరిస్టోటలునకు బూర్వచరిత్రను విచారించినను నటులే
తెలియబడుచున్నది. ఆరిస్టోటలునకు గురువుగానుండిన Plato
ప్లేటో రచనల గవేషించి, It cannot be denied that the
similarity between Platos' language and that of the
Upanishads is sometimes striking 63. ప్లేటో రచనకును
ఉపనిషత్తులకును చాల సన్నిహితత్వము గల్గియుండుటేగాక

62. Prof F. Max Muller : The Six Systems of Indian Philosophy 386

63, Swami Asokananda: India and The West

గొన్ని ప్రదేశముల అత్యంతాశ్చర్యకరముగా నుండును అని Max Muller మాక్సుముల్లరు అభిప్రాయమును వెలువరించెను. అటులే E. J. Urwick ఇ.జె. యర్విక్ పండితుడు 'The Message of Plato' 'ప్లేటో సందేశము' అను గ్రంథములో ప్లేటోయొక్క Republic రిపబ్లిక్ గ్రంథమున రచింపబడిన భావములన్నియు భారతీయవిజ్ఞానముయొక్క ప్రతిధ్వనులు అని వ్రాసియున్నాడు⁶⁴. మీగ్రీకుదేశ తత్వవేత్తలు ప్లేటో సోక్రటీసు వైఖాగొరసు మీ స్లాటినసు Owe their inspiration to East, India ప్రాగ్దేశ మగు భారతదేశమునుండి తమ ఉత్సాహమును గైకొనిరని రామతీర్థుడు పాశ్చాత్యదేశముల గర్జించెను. Every one is born either Platonist or an Aristotallian జనించిన పాశ్చాత్య తత్వవేత్తలెల్లరు ప్లేటోవర్గమునకో ఆరిస్టోటలు నర్గమునకో చెందినవారై యుందురని Colridge కోల్రిడ్జి సగర్వముగ వచించినను⁶⁵. ప్లేటోకు గురువీతము నలంకరించిన Socrates సోక్రటీసు పాశ్చాత్యతత్వజ్ఞానమునకు బితామహు డని చెప్పకతప్పదు. అతడుగూడ, నాడు గ్రీసుదేశము నావరించి The sophists were probably the most enlightened men of the day and did more than any others to awaken the intellectual life of the city⁶⁶. ఆకాలమున అత్యధిక ప్రజ్ఞా శాలురని ప్రతీతిగాంచి, యితరు లందరికంటె పట్టణముయొక్క వైజ్ఞానికజీవితమునకు మిగుల జాగృతిగలుగజేసిన Sophists సోఫిస్టులు అనబడు తార్కికులతో సన్నిహితసంబంధము గలిగి

64. Swami Asokananda; India and The West 37

65. Swami Rama Tirtha; The Complete Works Vol vii 120

66. John S. Mackenzie; A Manual of Ethics 149

యుండువాడు అంతియగాక Brahmins used to visit Athens about the time of Socrates. On the other hand there seems to be some kind of evidence that an Indian philosopher had once visited Athens and had some parsonal inter-course with Socrates 67. సోక్రటీసుకాలమున బ్రాహ్మణులు ఏథెన్సునగరమునకు వచ్చుచుండువారు. మరియు ఒక భారతీయ తత్వజ్ఞుడు ఏథెన్సుకు వచ్చియుండి సోక్రటీసుతో సంభాషించెననియు నాధారములు గలనని Max Muller మాకు ముల్లరు సమ్మతించెను. గౌతమబుద్ధునకు సమకాలికుడని చెప్పబడుచున్న Pythagorus ... was very much influenced by Indian thought 68. భారతీయ విజ్ఞానముచే నెక్కువగ నాకర్షింపబడినట్లు తెలియుచున్నది. మరియు There is a belief that he himself came to India 68. అతడు భారతదేశమునకు వచ్చియున్నటుల నమ్మకముగలదనియు శర్యానందులు ఒకవ్యాసమున రచించిరి. ఈపైథాగొరసు బ్రాహ్మణమతమును మిగుల అవగాహన మొనరించియుండుటచే Clement of Alexandria had no hesitation in calling him a pupil of the Brahmanas 69. బ్రాహ్మణశిష్యుడని పిలచుట కెట్టి సంశయ మనసరములేదని అలెగ్జాండ్రీయా మతాధిపతి వచించెను. పైథాగొరసు భారతదేశమున కరుదెంచి బ్రాహ్మణుల సన్నిధిని విద్యాభ్యాసముచేసెనని Apuleius అప్యూలియస్ పండితుడు వచించినట్లు వివేకానందుడు పాశ్చాత్యభూముల బ్రతిధ్వనింపజేసెను 70. It seems to me to be proved that

67. Swami Asokananda: India and The West 38

68. Swami Sharvananda: Vedanta Kesari 1926 Oct

69. Swami Vivekananda: The Complete Works Vol 1 402

70. Swami Vivekananda: The Complete Works Vol 4 210

Pythagoras was influenced by the Indian Sankhya 71.

పైఠాగొరసు భారతీయ సాంఖ్యముచేత ఆకర్షింపబడుటయు వ్యక్తమే యని Prof. M. Winternitz యం. వింటర్నిట్జ్ తన వ్యాసములో వ్రాసెను.



సోలమన్ - భరతవర్షము - విరోచనుడు

మరియు, నింక కొంచెము ముందుకేగి తిలకించుచో

At the time of Soloman there was a channel of communication open between India and Syria and Palastine, is established beyond doubt. I believe by certain sanskrit words which occur in Bible as names of articles of export from Ophir, articles such as ivory apes peacocks and sandalwood, which taken together, could not have been exported from any country but India 72.

సోలమన్ కాలమున భారతదేశమునకు సిరియా, పాలస్తీనాలకు మధ్య వ్యాపారాదులు రాకపోకలు సాగుచుండెననుటనిర్వివాదము. ఆఫీర్ అనుదేశమునుండి ఎగుమతిపదార్థములుగా దంతము, కోతులు నెమళ్లు గంధము మొదలగు సంస్కృతశబ్దముల మొత్తమునకు మనము విచారించినచో భారతదేశమునుండియే అవి ఎగుమతి అయియుండునని నాకు సమ్మతమని Max muller మాక్సు ముల్లర్లు ఉపన్యసించెను. Ophir ఆఫీర్ అనుదేశమును గురించి పాతబైబిలుగ్రంథములో దరచుగా బ్రస్తావనముగల

71. Swami Askananda : India and The West 35

72. Prof. F. Max Muller : India What it Can Teach us 9

దనియు, అచ్చటికి సోలమన్ రాజసహాయముతో ఒకయోడ సేనను బంపగా వారు బంగారము గంధపుకర) మణులను దెచ్చి యుండిరినియు, ఆఫీర్ హిందూమహాసముద్రముబట్టిన గల దనియు వ్రాయుచు Among the most plausible conjec-
tures as to its site are that it was on the coast of India or a name for India itself 73. అది భారతదేశములో భాగముగగాని లేక భారతదేశమునకు నామాంతరముగగాని యుండియుండునని William Smith విలియం స్మిత్ వ్రాసెను. అట్లే Semiramus and Ninus సెమిరేనను నైనసుల విషయము వ్రాయుచు, వారు అస్సీరియాసామ్రాజ్య సంస్థాపకులనియు, సెమిరేనను అను రాజ్య అనేకపట్టణముల నిర్మించెననియు, అనేక దేశముల నాక్రమించుటయేగాక, but was unsuccessful in an attack which she made upon India in about 2182 B. C. 73. క్రీ. పూ. 2182 సంవత్సరములలో జయమురాంచని దండయాత్ర భారతవర్షముపై గావించెననియు విలియం స్మిత్ వ్రాయుచున్నాడు. చరిత్రకందని విషయములవరకు మనము దృష్టిసారింపిచూచిన, Virochana was the first great king of Asuras, possessing super-natural powers. Recent investigations in Assyrian mythology prove the existence of a tradition in Assyrian history about such a king called Berossus in certain ancient genealogies 74. విరోచనుడునువాడు అద్భుతశక్తులుగల అసురరాజు. అస్సీరియా ఇతిహాసముల నిటీవలజరిగిన పరిశీలనలలో బ్రాచీనవంశవృక్ష

73. William Smith: Dictionary

74. Swami Vivekananda: The Complete Works Vol iv 403

ములలో బెరోసస్ అనురాజు అస్సీరియాచరిత్రలోగల సంప్రదాయము నిర్ధారణమైనదని వివేకానందుడు వచించెను. ఛాందోగ్యోపనిషత్తులో దేవాసురులిరువురు ప్రజాపతినుండి ఆత్మనర్థింప సంసిద్ధులై 'ఇందో' హైవ దేవానామభిప్రవప్రజా విరోచనోఽసురాణాం' (ఛాం. 8.7.2) ఇందుడు దేవతలనుండి, అసురులనుండి విరోచనుడును ప్రజాపతిని సమిత్పాణులై జేరి నట్లును, మొదట వారిరువురు ముప్పదిరెండువర్షములు బ్రహ్మచర్యమున్న అనంతరము ప్రజాపతి వారెందులకై బ్రహ్మచర్యమును నెరపుచున్నదియు గ్రహించి, 'ఏషోఽక్షిణి పురుషో దృశ్యత ఏష ఆత్మేతి' అక్షిలోగల పురుషుడే ఆత్మయని బోధింప దానికి సంతృప్తమానసుడై విరోచనుడు తనదేశమున కేగి దానిని బోధింప వారు కేవలము దేహాత్మభావ భ్రాంతిలైపోయిరనియు ఇందుడుమాత్రము 'ఏకశతం హ వై వర్షాణి మఘవాన్ ప్రజాపతౌ బ్రహ్మచర్యమువాస' (ఛాం. 8. 11. 3) నూటఒకవర్షము ప్రజాపతిసన్నిధిని బ్రహ్మచర్యముండి దేహాత్మ విభిన్నత్వమును ఆత్మరహస్యమును గ్రహించి అజ్ఞానమును నశింపజేసికొనిపోయినట్లును ఉపనిషత్తుల చెలియుచున్నది.

కాన There must have been some kind of historical contact even at that early time between the religious thought of India and the philosophical thought of Greece 76. అతిప్రాచీనకాలమునుండి భారతీయాధ్యాత్మికవిజ్ఞాన

75. Swami Asokananda: India and The West 38

76. Pandit Jawaharlal Nehru: Discove y of India 84

మునకును, గ్రీసుదేశ తాత్త్విక భావజాలములను జారిత్రక సంబంధముండి తీరవలయునను Max Muller మాక్సుముల్లరు భావము యథార్థముగా యిట్లు మనకు వ్యక్తమగుచున్నది. ఇంతియగాక There was a colony of Indian merchants living at Memphis in Egypt about the fifth century B. C. క్రీ. పూ. అయిదవశతాబ్దమున ఈజిప్టుదేశమునగల మెంఫిస్ నగరమున భారతీయవర్తకుల వలసప్రాంతముగూడ నుండినట్లు జవహరిలాల్ నెహ్రూ తన Discovery of India అను గ్రంథమున వ్రాసియున్నారు. క్రీ. పూ. 401 సంవత్సరములకు చెందిన Ctesias టీషీయస్ అను గ్రీసుదేశస్థుడు భారతదేశమునుగూర్చి ఒక గ్రంథమునుగూడ విరచించెననియు, విలియం స్మిత్ తన నిఘంటువులో తెలిపియున్నాడు.

భారతి - జ్ఞానప్రదాత్రి

అట్లు ఆధ్యాత్మికవిజ్ఞానమునకేగాక, తార్కిక విద్య యందును, మరియు బ్రహ్మచమునంతటిని ఆకర్షింపగల ధనధాన్య సమృద్ధినిగల భాగతావని అతిప్రాచీనకాలముల స్వయంసమృద్ధమై సర్వేతర మానవులకు లాభికాలాభిక జ్ఞానప్రదాన మొనర్చి యున్నదనుట నిర్వివాదాంశమైయుండ బాహ్యత్యమునుండి భారతి విజ్ఞానమును బొందినదనుట కేవలము సంకుచితము హాస్యమును అగు దృష్టివలన నేర్పడిన భావములని సువిదితము. చానినిగ్రహించిన William Jones విలియం జోన్స్, We cannot

help thinking that the Greeks derived their knowledge from the fountain-head of the Indian philosophy 77. నిత్యసృజనమనియును భారతీయతత్త్వశాస్త్రమునుండియే గ్రీకులు తమ జ్ఞానమును బడసియుండిరని మనము భావింపకతప్పదని నచించియున్నాడు. అదేవిధముగా Every thing is narrow in the west. Greece is a small and I stifled, India is dry and I pant. Let me look towards lofty Asia and the profound East for a little while 78. ప్రాచ్యము సర్వము సంకుచితము. గ్రీకు దేశము సంకుచితము, నేను తడబడుదును, జ్యూడియా దేశము ఎడారి. నేను పిపాసాబాధ బొందుదును. విశాలమైన ఆసియాఖండమును, అద్భుతమైన ప్రాచ్యదేశమును ఒకించుక నన్ను చూడనిండు. అని పరాసు చరిత్రకారుడు Michelet మిఖెలేట్ వాపోయినాడు. దీనిని గ్రహించి భారతీయులు పెద్దపలుకుల వర్జించి ప్రాచీనాధునిక భారతీయాధ్యాత్మిక విద్యావైభవమును అవగాహనమొనరించి తద్విజ్ఞాన తేజోపుంజముయొక్క సహాయమున వేయిమడుంగుల అభివృద్ధి గాంచి, సర్వవిశ్వమునకు గురువీరమునందు భారతి నధిష్టించేయుదురుగాక! The greatest contribution of the Nyaya to Hindu thought is in its organon of critical and scientific investigation 79. భారతీయవిజ్ఞానమునకు న్యాయ శాస్త్రము, సక్రమమును, సునిశితమును అగు అద్భుత గవేషణవిధానమును బ్రసాదించెనను రాధాకృష్ణనచనము నాలించి విశ్వసించి. శ్రమించి, గౌతమాది మహర్షిగణముల ధీప్రజ్ఞా

77. Swami Rama Tirtha: The Complete Works Vol VII 105

78. Pandit Jawaharlal Nehru: Discovery of India 78

79. Prof. S. Radhakrishnan: Indian philosophy 173

విశేషములమూలమున The thinkers of the East seem to me again superior to most of the philosophers of the West 80. అనేక పాశ్చాత్య తత్వవేత్తలకంటె ప్రాద్దేశిక తత్వచింతకులు అధికతములు అని నాకు తోచుచున్నదను Max Muller మాక్సుముల్లరు వాక్యరూపమున అఖండప్రఖ్యాతి అనాదికాలము నుండి గడించి భాస్వరరూపిణియై యలరారియున్న భారత మాతృ ఔన్నత్యమునకు తగిన వారసులమని గర్వింపదగురీతి బ్రజ్ఞావైభవమును ఆర్జించి భారతీయులు విజృంభించెదరుగాక!



భాష్యకర్త - వాత్స్యాయనుడు

ఇంతవరకు న్యాయసూత్రముల వాని కర్తనుగూర్చి సమగ్రీలీల విచారించియాన్నాము. ఆసూత్ర ప్రాధాన్యతను గ్రహించి తదనుగుణమును సముచితమును అయిన 'తస్య వాత్స్యాయన ఇదం భాష్యజాత మవర్తయత్' (న్యాయ. భా. 5.2.25) అని ఆతడే లిఖించుకొనినరీతి భాష్యమును విరచించిన వాత్స్యాయనునిగూర్చియు నిసుమంత గ్రహించుట ఆవశ్యకము.

Vatsayana was the first commentator on the Nyaya Sutra and he lived sometime before the 6th century A. D. 81. న్యాయసూత్రములకు వాత్స్యాయనుడు ప్రథమభాష్యకారుడు. అతడు క్రీ. త. ఆరవ శతాబ్దమునకు

80. Prof. F. Max Muller : The Six Systems of Indian Philosophy

81. V. T. Srinivasa Iyengar: Outlines of Hindu Philosophy 195

బూర్వముండెనని శ్రీనివాస అయ్యంగారు భావించెను. Jacobi places Vatsayana about the beginning of the 6th century or earlier 82. క్రీ. త. ఆరవ శతాబ్దమున బ్రాగంభమునగాని యింక యిసుమంత పూర్వముగాని వాత్స్యాయనుని జకోబి పండితుడు నిర్ణయించెను. అదేసిద్ధాంతమును Suali సౌలికూడ ప్రతిపాదించెను. మహాయానయుగముతర్వాత నాగార్జున ఆర్యదేవులకు దర్వాత వాత్స్యాయన కాలముగా హరిప్రసాదశాస్త్రి భావించెను. క్రీ. త. ఆరవ శతాబ్ద ప్రారంభములో గలడను శౌద్ధాచార్యుడు దిజ్నాగునకు ముందువాడగుటచే వాత్స్యాయనుడు క్రీ. త. 500 సంవత్సరముల చివరకాలమువాడని Bodas బోడను తలంచెను. Dr. Stcherbatskoes డాక్టరు స్టర్ బాట్కోస్ కూడ క్రీ. త. 500 సంవత్సరములకు దర్వాతగా వాత్స్యాయనుని కాలమును నిర్ణయించెను. వాత్స్యాయనుడు దక్షిణభారతమువాడనియు, క్రీ. త. 400, 500 సంవత్సరములకు మధ్యవాడనియు, న్యాయ సూత్రములలో మాధ్యమికభావముల స్ఫురింపజేయు సూత్రములు ప్రక్షిప్తములనియు విద్యాభూషణుడు వచించెను 82. వాత్స్యాయనుడు క్రీ. త. 400 సంవత్సరములకు బూర్వము వాడని రాధాకృష్ణుడు వాకొనుచు, వాత్స్యాయనుని వచనములలో శ్లోకములు అతిప్రాచీనమహర్షి యనియు తెలియబరచెను 83. The Nyaya Sutra found an expositor in Pakshila Swami Vatsayana who wrote the Nyaya Bhashya before the

82. Pandit Gopinath Kaviraj : Introduction to Gantama Nyaya Sutras

83. Prof. S.Radhakrishnan: Indian Philosophy Vol 1 38

Buddhist logician Dignaga 84. బౌద్ధతార్కికునకు బూర్వమే న్యాయభాష్యమును నిర్మించిన పక్షిలస్వామి వాత్స్యాయనుని ద్వారమున న్యాయసూత్రమునకు ఒకవ్యాఖ్యాత లభించెను. His work resembles in style the Mahabhashya 84. అతనిభాష మహాభాష్యమును బోలియున్నది. but this is far from sufficient to justify us in assigning him to the 2nd century B. C. 84. కాని దీనిమూలమున నీతని కీ). పూ. రెండవ శతాబ్దమునకు జెందినవాడని నిర్ణయింప సమర్థింప వీలు కాదనియు, అందుచే The 4th century is more plausible, though a rather earlier is not excluded. 84. ఇంతకు పూర్వకాలము సాధ్యమైయున్నను కీ). త. 400 సంవత్సరము లని వాత్స్యాయనుని నిర్ణయించుట ఉచితమని Keith కీత్ పండితుడు అభిప్రాయమును ప్రకటించెను. కాని అదేభావమును స్వీకరించి Dr. Windisch has sought to prove that Nyaya Bhashya must be ascribed to the same period in which the Mahabhashya was written, ie. about 200 B. C. 85. కీ). పూ. 200 సంవత్సరప్రాంతమున రచింపబడిన మహాభాష్య రచనకాలమునకే న్యాయభాష్యముకూడజెందునని డాక్టరు విండిష్ నిరూపింపయత్నించియుండెను. Considering this fact a space of 300 or 400 years would not be an unreasonable interval to suppose between the Sutras and the Bhashya. In other words Vatsayana may be assigned to the 2nd or 3rd century B. C. 85. సూత్రములకును భాష్యమునకు మూడునాలుగుపందల వత్సరముల అంతరముండుట అయ్యుక్తి

84. Dr. A. B. Keith : A History of Sanskrit Literature 483

85. Pandit Gopinath Kaviraj: Introduction to Gautama Nyaya Sutras

కముకాదు. అనగా కీ). పూ. రెండు లేక మూడవశతాబ్దము నకు వాత్సేయనకాలము నిర్ణయింపనగునని పండిత గోపీనాథుని తాత్పర్యము. సుమారు క్రీ.పూ. 400 సంవత్సరములకు జెందిన అథశాస్త్రవేత్తయగు కాటిల్యుడే యితడని కొందరందురుగాని దానికి గోపీనాథుడు సమ్మతింపలేదు. అయినను బూర్వోక్త చందము భాష్యమునగల మహాయానమునకు భావముల నాధారముగగొని భాష్యకాలనిర్ణయముగావింప యత్నించుట దోషభూయిష్టము. మరియు సూత్రకాలమునకు భాష్యకాలమునకు అంతరకాలమును నిర్ణయింపయత్నించి, సూత్రకాలముననుసరించి భాష్యకాలమును నిర్ధారింపజూచుటయు లోపయుతము. కాలప్రవాహమున అందుచు యిందును అనేకవిధములైన ప్రక్షిప్తములు చేరియుండుటచే నిర్దుష్ట మూలసూత్రముల భాష్యరూపమును నిర్ణయింప గష్టసాధ్యము. కాన పతంజలికృత మహాభాష్యరచనమునకును వాత్సేయనభాష్యమునకును భాషావిధానమున బోలికయుండుటచే రెండును ఒకేకాలజనితములని తీర్మానించుకొనుట ఉచితము. అట్లగుచో Patanjali was the author of the Mahabhashya and also of the Yoga Sutras and that he lived without any doubt between the 9 th and 10 th centuries B. C. that is about the 10 th century B. C. 86. పతంజలి మహాభాష్యమునకును యోగసూత్రములకును కర్త. నిస్సందేహముగ నీతడుక్రీ. పూ. 9, 10 వ శతాబ్దములకుమధ్య అనగా బడవశతాబ్దమున యుండెనని 'The Age of Patanjali' 'పతంజలికాలము' అనుగ్రంథమున

భాష్యావాక్యము నిధారణము చేసియుండుటచే వాత్స్యాయన కాలముగూడ కీ). పూ. పదవశతాబ్దముగా నిర్ణయింప నవకాశ మున్నది. అందుచేత Vatsayana is an ancient Rishi. By tradition he is regarded as Bhagavan, Muni, Mahamuni, and Maharshi. 87. వాత్స్యాయనుడు, ప్రాచీనఋషీశ్వరుడు, భగవాన్, ముని, మహాముని, మహర్షి శబ్దములచే సంప్రదాయము అతనిని సంబోధించుచున్నదని నందలాల్ సింహా విశద పరచెను.

వాత్స్యాయనభాష్యము బహుశ సందేహముల కాకరముగ నున్నది. అయిదు అధ్యాయములుగ పది ఆశ్వాకములుగనున్న న్యాయసూత్రగ్రంథమునే పూర్తిగ అక్షపాదుడే వ్రాసెనో లేక కేవలము వాగ్రూపముననే పరంపరగ నది యరుదెంచెనో అనిధారితము. It seems to me that it is only the first book of the Nyaya Sutra containing a brief explanation of the 16 categories that we are justified in ascribing to Akshapada 88. షోడశతత్త్వముల క్లుప్తవివరణముతో గూడిన న్యాయసూత్ర ప్రథమాధ్యాయమే అక్షపాదునకు అన్వయించుట సమంజసమని తనకు తోచుచున్నదని విద్యాభూషణుడు పలుకుచు, తర్వాత నాలుగు అధ్యాయములలో బౌద్ధ మీమాంసాది సిద్ధాంత విమర్శనము గలదు గాన తర్వాతివారి కన్వయించుటచితమని అతడు వాదించెను. వాత్స్యాయనుడు న్యాయ సూత్రములకు బ్రథమభాష్యమును విరచించి, and harmonized the defferent and at times conflicting additions and interpolations by the ingenious introduction of Sutras

87. Nandalal Sinha: Nyaya Sutras of Gotama

88. M. M. Satish Chandra Vidya Bhushana: Nyaya Sutras

ctema

of his own making fathered upon Akshapada. 88. పరస్పరవిరుద్ధములైన ప్రక్షిప్తవాక్యముల నన్వయింపజేయు విచిత్రముగ తానే గొన్ని సూత్రముల గల్పించి వానిని అక్షపాద రచనలుగా నన్వయించెనని విద్యాభూషణుని అభిప్రాయము. కాని ఆ అభిప్రాయమునకు వ్యతిరేకించి 'It is reasonable to conclude that all the original of Gautama have been preserved in the Nyaya Bhashya of Vatsayana. 89. వాత్సయినరచిత న్యాయభాష్యమున ఆదిమసూత్రములన్నియు గలననుటయు క్తమని నందలాల్ సింహా వక్కాణించెను. ఇట్టి భేదభావముల కవకాశమిచ్చినది వాత్సయిన రచనావిధానమే యగును. 'సూత్రాఘో వర్ణ్యతే యేన పదైః సూత్రానుసారిభిః స్వప దాని చ వర్ణ్యతే భాష్యం భాష్యవిదో విదుః' స్వీయకృత పదములద్వారా సూత్రానుసారముగా సూత్రార్థమును స్వీయ పదములను నర్ణించుటే భాష్యమని భాష్యవిదులు పలుకుదురు. ఈసూత్రముననుసరించి వాత్సయినాడు తన భాష్యరచనమున బూర్వపక్ష సిద్ధాంతప్రతిపాదనమునకై స్వయముగ గొన్ని సూత్రముల నిర్మించియుండుటచే సూత్రకర్త సూత్రముల భాష్య కర్త సూత్రములనుండి విడదీయుట గృహస్థమగుటచే నీకలవర మేర్పడినట్లు తజ్ఞుల అభిప్రాయము.

88. M. M. Satish Chandra Vidya Bhushana: Nyaya Sutras of Gotama

89. Nandalal Sinha : Nyaya Sutras of Gotama

న్యాయదర్శనము - వ్యాఖ్యాతలు

వాత్స్యాయనునిబిమ్మట వసుబంధునిశిష్యుడైన కీ). త. 400 సంవత్సరములకు చెందిన వాడై చైనాదేశమునుండి యరుదెంచి న హియాన్ సాన్ యొక్క గురువై పృఖ్యాతనలందా విశ్వవిద్యాలయ పరిషత్తుభావతియై యొప్పరిన ఆంధ్ర బౌద్ధబిక్షు దిక్షాగుడు వాత్స్యాయనభాష్యమును విమర్శించుచు, ఖండించుచు, వివరించుచు (1) ప్రమాణసముచ్చయ (2) న్యాయ ప్రవేశ (3) హేతుచక్రహమకు (4) ఆలంబనపరీక్ష (5) ప్రమాణశాస్త్రపరీక్ష యను జటిల గ్రంథరచనముల గావించి న్యాయశాస్త్రమును విజృంభింపజేసి తరువాతి పండితలోకమునకు ఆదర్శ స్థానము నలంకరించెను. ఆతనిరచనల ఖండించుచు వాత్స్యాయనభాష్యమును సమర్థించుచు కీ). త. 620 సంవత్సరమునకు చెందిన ఉద్యోతకారుడు ప్రశస్తమైన న్యాయవార్తి కను వాత్స్యాయనభాష్యమునకు వ్యాఖ్యగ రచించెను. అదే కాలమునకుజెందిన బౌద్ధబిక్షు ధర్మకీర్తి తన న్యాయబిందు గ్రంథమున దిక్షాగుని సమర్థించెను. అంతట సర్వతంత్ర స్వతంత్ర, షడ్దర్శనవల్లభ మొదలగు బిరుదములుగల్గు వాచస్పతి మిశ్రుడు, (1) న్యాయవార్తికాతాత్పర్యటీక (2) న్యాయసూచీ నిబంధ (3) న్యాయసూత్రోద్ధార అను గ్రంథరాజములద్వారమున ఉద్యోతకారుని సమర్థించెను. తర్వాత కీ). త. 984 సంవత్సరమువాడగు ఉదయనాచార్యులును న్యాయవార్తికాతాత్పర్య

టీకాపరిశుద్ధి అను గ్రంథమున న్యాయశాస్త్రమును అభివృద్ధి గావింపజేసిరి. ఈ శాస్త్రమును వినరించుచు తాముపయోగించు కొనుటయందు వివిధ సిద్ధాంతవాదులేగాక, నాగార్జున, డిజ్నాగ, ధర్మకీర్తి, ధర్మోత్తర, మొదలైన బౌద్ధాచార్యులును, భద్ర బాహు, సిద్ధసేన, దివాకర, మానిక్యనంది, ప్రభాచంద్రాది జైనమతాచార్యులును పాల్గొని న్యాయశాస్త్రమును బోషించి అభివృద్ధిపరచి ఒక మహాసాగరముగా నొనరించుటచూడ దీన న్యాయశాస్త్రముయొక్క ఉత్కృష్టత వ్యక్తమగుచున్నది.



న్యాయశాస్త్ర ప్రశస్తి

న్యాయశాస్త్రము

‘ప్రమాణైర్థవరీక్షణం న్యాయః’ (న్యాయ భా. 1. 1. 1) ప్రమాణములద్వారా అర్థమును బరీక్షించుటయే న్యాయమను నిర్వచనముననుసరించి, We have in India one of the best logical developments of thoughts 90. భారతదేశమున సర్వోత్తమ తర్కశాస్త్రాభివృద్ధిగలదని Max Muller మాకు ముల్లరు వచించినట్లు సుస్రేష్టితమైంది. ‘న్యాయవిద్ ధర్మ తత్వజ్ఞః’ (మహాభారత-శాంతి. 5౮) అని కీర్తిగాంచిన దేవర్షియు భక్తాగ్రేసరుండును అగు నారదమహర్షి చేతనే యవలంబింపబడిన న్యాయవిద్యను ఎట్లు సుతింపగలము! The Nyaya on its logical side is popular 91. న్యాయము తన తర్కవిధానమున బ్రసిద్ధమై అనేక అనుచరుల నాకర్షించి, Logic which is the basis of all studies 92. న్యాయము సర్వ విద్యల కాధారమైనదను రాధాకృష్ణుని వచనమురీతిగ భారతీయవిజ్ఞానమునకు సక్రమ శాస్త్రీయ పరిశీలనావిధానమును బోధించి 93. serves as an introduction to all systematic philosophy 94. సర్వశాస్త్రీయ తత్వశాస్త్రములకు అది ప్రాతిపదికమై యొప్పురుచున్నదని గౌటిల్కుడు వచించెను. న్యాయము

90. Prof. F. Max Muller :

91. Prof. S. Radhakrishnan : Indian Philosophy Vol 2 28

92. Prof. S. Radhakrishnan : Indian Philosophy Vol 2 50

93. Prof. S. Radhakrishnan : Indian Philosophy Vol 2 166

94. Prof. S. Radhakrishnan : Indian Philosophy Vol 2 32

Describes at great length the mechanism of knowledge 95. విజ్ఞానయంత్రమును బ్రస్తుటక్రియ వివరించునని రాధాకృష్ణుడు వచించినట్లు, That which gives distinction to the Nyaya is its critical treatment of metaphysical problems 95. తత్త్వార్థసమస్యల సపిమర్యాసద్ధతి జర్పించుటయే న్యాయమునకు బౌధాన్యత నొసంగెనని వాత్స్యాయన, ఉద్యోతకారుడు ప్రశంసించినట్లు, the purpose of Nyaya, as a critical examination of the objects of knowledge by means of the canons of logical proof 95. తర్కనిరూపణ ములద్వారా జ్ఞానవిషయముల దీప్తిపరిశీలనయే న్యాయశాస్త్రోద్దేశ్యమని వాచస్పతినిశుక్రుడు నుతించినట్లు న్యాయము అతి ప్రాధాన్యతను వివిధ సిద్ధాంతలోకమునుండి గడించియున్నది. అందుచేత Anvikshiki is a distinct branch of study over and above the other three of the Vedas, Vartha or commerce and దండనీతి of polity 96. వేద, వార్త, దండనీతి యనబడు విద్యాత్రయికంటె అన్వీక్షికీ ప్రత్యేకమును ప్రధానమును అని కొటిల్సుడుగూడ న్యాయమును బ్రశంసించి యుండెను.

న్యాయ - నైశేషికములు

ఆ న్యాయవిద్య is only a development and complement of that of Kanada 97. కణాదశాస్త్రమునకు అభివృద్ధి

95. Prof S Radhakrishnan : Indian Philosophy Vol 2 30

96. Prof S. Radhakrishnan : Indian Philosophy Vol 2 18

97. Dr. A. A. Macdonell : A History of Sanskrit Literature 386

రూపమై పూరణమై యొప్పారునని Macdonell మాక్డొనెల్ అను చందము, Nyaya and Vaiseshika take up respectively the world within and the world without 98. న్యాయ వైశేషికములు అంతర బాహ్యముల నైకొనినవి. ఎట్లనిన While the Nyaya gives us an account of the processes and methods of a reasoned knowledge of objects, the Vaiseshika develops the atomic constitution of things which the Nyaya accepts without much arguments 98. విషయార్థములయొక్క సయక్తి కజ్ఞానమునకు విధానము న్యాయ మొసంగుచుండ, వైశేషికము పదార్థముల బరమాణుప్రయుక్త నిర్మాణమును అభివృద్ధి చేసెను. దానిని న్యాయ ఎక్కువ వాదములేకయే స్వీకరించెను అని రాధాకృష్ణ వివరణము. అనగా వైశేషికము బాహ్యోచరప్రపంచ నిర్మాణవిషయ పరిశీలనముగావింప, న్యాయము తన్నిరూపణార్థము, ఉచిత యుక్తిని మానసిక పటుత్వమును ప్రసాదించును. అందుచేతనే ఆ రెండును సమానతంత్రములని పేర్వడసి యున్నవి. రెండును గూడ నానాత్మలను, సగుణదైనమును, పరమాణునిర్మిత విశ్వమును విశ్వసించి, ఒకేవిధమైన వాదవిధానము నవలంబించి యున్నవి. అవును, గౌతమ, కణాద ఋషిద్వయము ప్రభాస క్షేత్రమున శివావతారముగ బ్రఖ్యాతిగన్న పరమగురు సోమ శర్మ చరణసేవాలబ్ధ జ్ఞానప్రతిపాదనమున ఒకరికొకరు తోడు నీడయై పరస్పరాపేక్షికత్వమున సమానతంత్రములగు న్యాయ వైశేషికముల నిర్మించి తాము కీర్తిగడించి, తమ గురుదేవుని

యశస్సును దిగంతముల నిండజేసియుండుట అత్యంత సముచితమేగదా!

న్యాయ ప్రశస్తి

పై కాగణమున Nyaya is so predominantly dialectical 99. న్యాయము సంపూర్ణముగా తార్కికము అయి యొప్పారినది. కాన దాని సహాయములేక నిత్యజీవితవిధానమే దుస్థమగుటచే బరిపాలకుడు న్యాయాధిగముడై యుండవలయునని (అ. 11) గౌతమధర్మసూత్రము ఆదేశించుచున్నది. న్యాయాధిపతి 'తక్కోభ్యుపాయః' తర్కము ననుసరించియే న్యాయనిర్ణయము గావింపవలెనని శాసించుచున్నది. రాజు 'అన్వీక్షీకీం' (మనుస్మృతి 7. 43) అను న్యాయ విద్య యందు బ్రవీణుడై యుండి, ఆస్థానమున 'హైతుక స్తంక నౌకుకార్తి' (మను. 12.111) అనువిధంబున తార్కికపరిషత్తు ఉండవలెనని మనువుగూడ బోధించుచున్నాడు. అందుచే 'పురాణన్యాయమిమాంసా ధర్మశాస్త్రాంగమిశ్రితాః! వేదాః స్థానాని విద్యానాం ధర్మస్య చ చతుర్దశః॥' (యాజ్ఞవల్క్యసంహిత. 1.3) మొదలగు పదునాలుగువిద్యలతో న్యాయవిద్యకు బ్రముఖ స్థానము యాజ్ఞవల్క్యునిచే నొసంగబడియున్నది. ఇదే విధముగ బద్ధపురాణముగూడ 'అంగాని చతురో వేదాన్ పురాణ న్యాయవిస్తరాన్! మిమాంసాధర్మశాస్త్రం చ పరిగృహ్యధ సాంప్రతం॥' చతుర్దశవిద్యలను శ్రీమహావిష్ణువు మత్స్యరూపమున

నుద్ధరించినట్లు తెలుపుచున్నది. 'అనంతరం చ వక్త్రే'భ్యో వేదాస్త్య వినిశ్చృతాః। మీమాంసా న్యాయవిద్యా చ ప్రమాణాప్టక సంయుతా।' (చుత్స్య. 31.2) అను శ్లోకార్థమున మత్స్యపురాణము న్యాయము వేదములతో చతుర్ముఖుని ముఖము నుండియే వెలువడెనని ఘోషించుచున్నది. ప్రాచీనకాలమున కశ్యపానిమహర్షుల ఆశ్రమములుగూడ 'న్యాయతత్త్వవిజ్ఞాన సంపన్నైః వేదపారగైః' (మహాభారత. ఆది-70) న్యాయ, ఆత్మ విజ్ఞానవేత్తలచే సలంకృతమై యుండెననియు 'న్యాయతంత్రా'ణ్యనేకాని తైస్త్వైకావాదిభిః। హేత్వాగమసమాచారై ర్యదుక్తం తదుపాస్యతాం॥ (మహాభారత. శాంతి. 70. అ) హేతువిద్యచేత ఆగమశాస్త్రముచేత ప్రామాణికమైనది న్యాయ మనియు అది ఉపాసింపదగినదనియు మహాభారతము తెలుపు చున్నది. మరియు నాటి సభారంగముల వర్ణించుచు, 'తస్మిన్ యజ్ఞే ప్రసృతే తు వాగ్మినో హేతువానినః। హేతువాదాన్ బహూనాహుః పరస్పరజగీషవః॥' (అశ్వమేధ. 85) పరస్పర పగా జయాపేక్షులై వాదప్రతివాదములసల్పు హేతువాదుల శబ్దము లచే నిండియుండెనని భారతము వచించెను.

పై నుదాహరింపబడిన విధముగ న్యాయవిద్య అనన్య సామాన్య ప్రతిభాశీలమై, పండితజన మనోరంజకమై, మహర్షి గణ సంసేవితమై యొప్పురి, సర్వసిద్ధాంతముల కధిష్ఠానమై సర్వా దరణీయమై విరాజిల్లెననుట స్పష్టము. కావున Logic and Science, Philosophy and Religion are related organically
100. న్యాయ, భౌతిక విజ్ఞానములు, తత్త్వశాస్త్రము ఆధ్యాత్మిక

జీనసము అభేద్యముగ మిళితమైయున్న వని పండితాభిప్రాయము. ఆవిధముగ Nyaya points out that no stable philosophy can be built except on the foundation of logic 100. సుస్థిర తత్వార్థశాస్త్రము న్యాయాధిష్ఠానముమీదనే నిర్మింప బడగలదనురీతి సర్వసిద్ధాంత బ్రతిపాదనమునకు న్యాయ మాధార భూతమై సకలసిద్ధాంతముల నాకర్షించి ఆదరింపబడుటయం దాశ్చర్యము ఆపంతయు లేదు.

న్యాయము - ఈశ్వరుడు

కాని దర్శనకారుని కాలమున గాకపోయినను, గాలాంతరమున న్యాయదర్శనమునకు గొందఱు ప్రతిపక్షులు లేకపోలేదు. The idea of super-natural being may rouse to a certain extent the power of action in man, but it also brings spiritual decay 101. పరమాత్మయొక్క అస్థిత్వ భావము మానవునిలో గొంతవరకు గ్రియాకారకశక్తిని ఉద్భవింపజేసినను, ఆధ్యాత్మికక్షీణతనుగూడ బ్రాపిలజేయునను వివేకానందుని వచనమురీతి, గేవల మీశ్వరప్రతిపాదనము మానవోద్ధరణకార్యమున అసంపూర్తియగునని గ్రహించియుండనోవు, Nyaya and Vaisesika lay stress on the practical side 102. న్యాయనైశేషికములు ప్రత్యక్షజీవితవిషయముల

100. Prof. S Radhakrishnan: Indian philosophy Vol 2 769

101. Swami Vivekananda : The Complete Works Vol 1 122

102. Sevaka Pratishtha Tyagi Mahatma : The True Vedanta

స్వీకరించు నుద్దేశ్యమున నుండుటచే న్యాయసూత్రీకర్యముగు అక్షపాదుడు ఈశ్వరప్రతిపాదనము గావించియుండలేదు. The empirical tendency and the dialectical interests of the Nyaya are responsible for its practical indifference to the question of the reality of God 103. న్యాయశాస్త్రమునకు వ్యవహారికప్రవృత్తి తార్కికవిషయ శ్రద్ధయును ఈశ్వరాస్థికవిషయములపై బ్రత్యక్షనిర్లక్ష్యమునకు గారణభూతమైనవని రాధాకృష్ణుడును వచించెను. ఈవిషయమునే తన తర్కసంగ్రహమున Athalye అథేలి చర్చించుచు, Kanada and Gautama might have at first purposely excluded God from their systems not as being totally non-existent but as being beyond and above the phenomenal world with which their systems were chiefly concerned 103. తమ దృశ్యములు భౌతిక మీమాంసామగ్నములుగాన, ఈశ్వరుడు సంపూర్తిగా నాస్తి యని గాక భౌతికమునకు అతీతమను భావమున దమ రచనములలో ఈశ్వరుని గణాదగౌతములు ప్రస్తావించరైరి యనియు, Possibly the aphorists confined themselves to a classification and discussion of sublunary things only, without minding the super-natural agency, while the commentators considering this to be a defect supplied the omission by inserting God. 103. బహుశః అభౌతికకర్తృవిషయమును లక్షింపక, ప్రాకృతిక విషయములమాత్రమే మీమాంసించి విభజింప సూత్రీకారులు తమ దృక్పథములనుంచి యుండురనియు,

కాని అది లోపముగ నెంచి న్యాయభిజ్ఞులు ఈశ్వరుని చొప్పించి యుందురని నాతని అభిప్రాయము. They never try to deceive us as to their principles and the consequences of their theories. 104. దర్శనాచార్యులు తమ సిద్ధాంత విషయములను ఆసిద్ధాంత ఫలితములను మరుగుపరచువాగు కాకుండుటకెంతయో ఆనందము కలుగుచున్నదని Max Muller మాక్సుముల్లరు అనురీతి సిద్ధాంతప్రతిపాదన ఫలితముల గ్రహించియుండియు విశ్వసించిన సత్యమునకై వెన్నుజూపుట భీషువుల లక్షణమగుటచే గణాద శౌతములు యథాతథముగ దమ వాదముల బ్రతిపాదించియుండిరి. The belief in a super-natural agency which ordains every thing has led to a certain irresponsibility on the social plane, and emotion and sentimentality have taken the place of reasoned thought and inquiry 105. సర్వమును అనుగ్రహించు అప్రాకృతిక ఈశ్వరవిశ్వాసము సాంఘికముగ బాధ్యతారాహిత్యమును గలుగజేసి, సహేతుకభావపరిశీలనావిధానముల ఉద్దేశకమూర్ఖత్వముల బ్రతిష్ఠింపజేసెనను జవహరిలాల్ నెహ్రూ మహాశయుని దృష్టి శౌతమాదులకుకూడ గలిగియుండునేమో అయినను In the Nyaya Sutra we find only a casual mention of God 106. న్యాయసూత్రములలో ఈశ్వరప్రస్తావన నామమాత్రముగలదనియు, బూర్వము న్యాయము నాస్తికముగ నుండియుండునని రాధాకృష్ణుడు వచించెను. సర్వదర్శనముల ఖండించియున్న

104. Prof. F. Max Muller: The Six systems of Indian Philosophy x

105. Pandit Jawaharlal Nehru: Discovery of India 439

106. Prof. S. Radhakrishnan: Indian Philosophy Vol 2 48

న్యాయము బ్రహ్మసూత్రములలో న్యాయము ఖండింపకుండుట especially as it was agreeable to the admission of Iswara 107. న్యాయమునకు ఈశ్వరాస్థిత్వము అసమ్మతము కాకుండుటయే యచియు గొందరు విజ్ఞులు భావించిరి. The Iswara of the Nyaya Sutra concerned only with the adjustment of fruits of actions 108. న్యాయగూత్రములగల ఈశ్వరుడు కర్మఫలితము నేర్పరుచుటతో మాత్రము సంబంధించి యుండుననియు పండితులు తలచిరి.

న్యాయఖండనము

అయినను, గౌతమీయదర్శనమున సనాతనమును, వైదికమును, అగు ఈశ్వరప్రశంసయు తత్సంబంధమైన యజ్ఞయాగాది కర్మాకలాపముల బ్రస్తావనయును బ్రస్తుటముగ గానరాకుండుటచే గొందరు వైదికపరులు కినిసి, న్యాయదర్శన ఖండమును, దూషణమును బ్రబలముగ గావించిరి. 'అమ్నాయస్య క్రియార్థత్వాదానర్థకృతుతదర్థానాం' (పూ. మీ. 1. 2. 1) వేదము కర్మప్రవృత్తికముగాన తత్ప్రతిపాదనము గావింపనిశాస్త్రము నిర్ధకమని జైమిన్యాచార్యుడు మందలించెను. 'ధర్మశాస్త్రేషు ముఖ్యేషు విద్యమానేషు దుర్బుధాః | బుద్ధిమాన్వీక్షికిం ప్రాప్య నిర్లక్షం ప్రవదంతి తే' (వాల్మీకి రామాయణము అయోధ్య 100) ముఖ్యమగు ధర్మశాస్త్రముల మార్గదర్శకములు

107. Prof. S. Radhakrishnan : Indian Philosophy Vol 2 36

108. V. T. Srinivasa Iyengar: Outlines of Hindu Philosophy - 208.

గనైకొనక, నిర్లక్ష్యముగ నిర్లక్ష్యముగ అన్వీక్షికివిద్య నవలంబించువారు దుర్బుద్ధులని వాల్మీకిమహర్షి అన్వీక్షికిని నిరసించెను. ధర్మశాస్త్రకర్తయగు మనువుగూడ 'యోఽనమన్యేత తే మూలే హేతుశాస్త్రాగ్రయాత్ ద్విజః | స సాధుభిర్బహిష్కార్యో నాస్తికో వేదనిందకః' (మనుస్మృతి. 2 11) వేదశాస్త్రముల వర్జించి. హేతువిద్యనాశ్రయించిన బ్రాహ్మణులు, నాస్తికులును వేదనిందకులును అగుటచే సాధుస్మృషులచే బహిష్కరింపబడవలెను అని శాసించియున్నాడు. తర్కవిద్యాభ్యాసకులకు శృగాలత్వము ఉత్తరజన్మమున గలుగునని మహాభారత గంధము శాసించియున్నది. (మహాభారతము-శాంతి. 180అ) అట్లే తంత్రీశాస్త్రముగూడ గౌతమప్రోక్త శాస్త్రార్థనిరతాః సర్వ ఏవ హి | శాగ్రాలీం యోనిఃసూపన్నాః సందిగ్ధాః సర్వ కర్మసుః (గంధర్వతంత్ర) గౌతమప్రోక్తమైన న్యాయశాస్త్రనిరతులైన సర్వులును, సర్వకర్మసందిగ్ధులుగాన శృగాలయోని బొందెదరని నిందించుచున్నది. అందుచే 'స్నాతకానామిదం శాస్త్రం వాచ్యం పుత్రానుశాసనం | స తర్కశాస్త్రదగ్ధాయ తద్ధైవ పిశునాయ చ' (శాంతి - 246అ) ఈవేదాంతశాస్త్రము బ్రహ్మచారులకు పుత్రులకునుమాత్రమే బోధింపబడవలెను. తర్కశాస్త్రముచే దగ్ధమైనవారికి దుర్బాషులకు నిది అవాచ్యమని వేదాంతనిషేధమును వ్యాసులు మహాభారతమున గావించుచున్నాడు.



న్యాయఖండన తాత్పర్యము

పైనుదాహరింపబడిన ఖండనవాక్యములలో సనేకములు న్యాయమును స్తుతించియున్న భారత, రామాయణ, మను స్మృత్యాదులచే జేయబడియుండుట మిగుల విచిత్రము. అందుచే నాయూగ్రంథములు స్వమతవ్యాఖ్యాతములై అసంబద్ధములై న్యాయవిషయమున బ్రవర్తించియుండునట్లు గానుపించును. అట్లు ఖండించుచున్న సమయమున నవి న్యాయమూల సిద్ధాంతముగు విచారణావిధానము నవలంబించుచున్నవి గాన ఆయూగ్రంథములు మరల నాన్యాయవిధానమునే పురస్కరించుకొని న్యాయఖండనముగావించుట గాననగును. న్యాయకర్త అహల్యానాథుడైన గౌతముడేయైయున్నచో 'మహాత్మనః ఆశ్రమో దివ్యసంకాశః సురైరపి సుపూజితః' (వాల్మీకిరామాయణము) అనియు, 'గౌతమ్యాశ్రమం పుణ్యం' 'ద్వీర్ఘతపసః' అనియు గౌతమునేగాక ఆశ్రమమునుగూడ అధికముగ సంస్తుతించియున్న రామాయణగ్రంథము ఆగౌతమునే ఎట్లు నిందించునో ఆశ్చర్యము. అట్లగుచో రామాయణగాథలో గల గౌతముడు న్యాయశాస్త్రనిర్మాతకాదేమో అనియు సందియము కలుగకమానదు. మీదుమిక్కిలి రామాయణమున గౌతమునకు యితరవిశేషములతోసహా ఆస్వీక్షికీకర్తయనిగాని తార్కికుడనిగాని యెందును గానరాదు. వాల్మీకిమహర్షికి శాస్త్రకర్తృత్వము అప్రధానమై గౌతమునితపస్సు మొదలైనవే అకర్షణీయమై యుండవచ్చును. అదేవిధముగ ఉపనిషత్తుల వేదముల న్యాయసహాయమున విభజింపగల్గిన వ్యాసుడు, వడ్డ

ధర్మసముల నన్నింటిని ఖండించి న్యాయమును ఖండింపని వ్యాసుడు, పూర్వోక్తరీతి న్యాయనింద గావించుటయు నసంవర్ధము. కాన నీఖండన వాక్యములన్నియు నాయాగ్రంథముల గాలాంతర పరిక్షిప్తములై జేర్పబడియుండనోపును. అట్లుగాఁగి చో గౌతమశాస్త్ర యుక్తివాదమును సక్రమరీతి నుపయోగింపనేరక ఆర్షధర్మమునకే ముప్పువాటిల్లజేయ కొందరు యత్నింప 'ఆర్షం ధర్మోపదేశం చ వేదశాస్త్రావిరోధినా | యస్తర్కేణాను సంధత్తే స ధర్మం వేద నేతరః॥' (మనుస్మృతి 12. 106) వేద శాస్త్రానుకూలమైన తర్కముచే ఆర్షధర్మముల విచారింపగా ధర్మమగుచు, తద్వ్యతిరిక్తము అధర్మము అని మనువువివరించినట్లు కుతర్కవాదుల సిందించుటకై పూర్వోక్త నిందావాక్యము లుపయుక్తములేమో యని తోచును. అందుచేత 'న చాగమా దృతే ధర్మే | స్తర్కేణ న్యనతిష్ఠతే' ఆగమశాస్త్ర బద్ధమైన ధర్మము తర్కముచే ఖండింపబడజాలదని ఆగమధర్మము యొక్క పలుత్వమును కుతర్కవాదనిరసనము చేయబడియున్నది. 'నైషా తర్కేణ మతిరాపనేయా' (కఠ 1.2.9) యీజ్ఞానము స్వబుద్ధిగత తర్కముచే నాగ్రహింపబడునదికాదు అనియు కఠోపనిషత్తు బోధించియున్నది. 'శుష్కతర్కస్యాత్మాత్మలాభస్సంభవతి' (బి.సూ.భా.2 1.6.) శ్రుతినిరపేక్షికమైన తర్కమున కిట ఆత్మలాభము సంభవింపదనియు, కాన 'శ్రుత్యనుగ్రహీత ఏన హ్యత్ర తర్కోఽనుభవాంగత్వేనాశ్రయతే' (బి. సూ. భా. 2 1.6.) శ్రుత్యనుగ్రహీతమగు తర్కమే అనుభవమున కంగముగ సంగీకార్యముగా శ్రీశంకరులును విస్పష్టము గా వినియున్నాడు. మరియు 'ఏనంహి సానద్యతర్కపరిత్యాగేన నిరవ

ద్యస్తర్కః పృతిపత్తన్యో భవతి' (బి. సూ. భా. 2.1.11.) ఇట్లుండగా ముష్టతర్కపరిత్యాగముచే నిర్దిష్టతర్కములు గ్రాహ్యములనియు (శ్రీ)శంకరుల సమన్వయము. ఆకారణముననే 'అచింత్యాః ఖలు యే భావాః న తాం స్తర్కేణ యోజయేత్' (బి. సూ. భా. 2.1.6) ఏవిషయములు నిశ్చయముగ అచింత్యములొవానిని తర్కముచేత సమన్వయింపరాదని స్మృతియుగూడ మనకు సలహా నొసంగుచున్నది. ఈకారణమునలన, గౌతమ న్యాయదర్శన ఖండనముగాని గౌతమఖండనముగాని గ్రంథములలేక, శుష్కతర్కము, లేక కుతర్కమే ఆన్వగ్రంథముల నిరసింపబడియున్నట్లు సువిదితము. ఈగౌతమదర్శనము అట్టి కుతర్కవాదులకుకూడ నుపయుక్తమగుటచే సనాతనపరులకు కొంచెము బాధ గలిగించెనని He founded a rational system of philosophy called Nyaya which at its inception had no relation with the topics of the Vedic Samhita and Brahmana.....This being the nature of Nyaya at its early stage it was not received with favour by the orthodox community of Brahmanas. 109. ప్రారంభమున న్యాయదర్శనమునకు వేరసంహిత బ్రాహ్మణులతో సంబంధములేకుండుచట్లు యుక్తిసహితముగ గౌతముడు నిర్దించెను. న్యాయతత్త్వమిట్లుగుటచే మొదట సనాతనులగు బ్రాహ్మణసంఘముచే నది యంగీకరింపబడలేదు అని విద్యాభూషణుని వచనము. కాని దర్శనము నిరసింపబడక తర్కమే నిరసింపబడియుండుటచే కుతర్కమునే సనాతనులు నిందించినట్లు సమంజసముగ నుండును. Gradually however, this system of philosophy instead of relying entirely

upon reasoning came to attach due weight to the authority of the Vedas 108. కాలక్రమమున యీ సిద్ధాంతము కేవల తర్కముపై నాధారపడక వేదప్రమాణమునకుగూడ తగు ప్రాధాన్యత నొసంగుటచే the principles of Nyaya were assimilated in other systems of philosophy 109. న్యాయవిషయములు ఇతరసిద్ధాంతాలచే స్వీకరింపబడినవనియు విద్యాభాషణుని అభిప్రాయము. కాని శ్రుతిబద్ధమగు తర్కము ప్రథమమునండియు సర్వసిద్ధాంతములు స్వీకరించి తమ తమ సిద్ధాంత ప్రతిపాదనమున విరివిగా నుపయోగించుకొని రనుట కెట్టి సంశయము పొడగట్టకు. అటులే కుతర్కము నాటికి నేటికిని త్యాజ్యముగనే యున్నదనుటయు నిర్వివాదాంశమే. అందుచే గౌతమ అక్షపాదనిర్నిత న్యాయదర్శనము సర్వదా ఆదరిణీయ స్థానముననేయుండ దాని కుమార్తముల వేదనిందకై యుపయోగించిన కుతార్థకనిందయే పూర్వగ్రంథముల గలద నుట కడుంగడు సముచితమైయున్నది.

న్యాయము - ఆన్వీక్షిక్

న్యాయదర్శనమునగల పంచాధ్యాయములలో షోడశ తత్త్వ ప్రతిపాదనముగావించు ప్రథమాధ్యాయముమాత్రమే గౌతమ ప్రణీతమనియు, నీ తర్వాత మూడుఅధ్యాయములు పర

108. V. T. Srinivasa Iyengar : OutLines Of Hindu Philosophy 208

109. M. M. Satish Chandra Vidyabhushana : Nyaya Sutras of Gotama 27]

కల్పితములై కాలాంతరమున జేర్పబడినననియు, అయిదవ అధ్యాయము భాష్యకర్తయగు వాత్స్యాయనమహాముని నిర్మాణమనియు విద్యాభూషణుని భావము. కాని విద్యాభూషణుడే ఆ అభిప్రాయమును సంస్కరించుకొని, మేధాతిథిగౌతముడు ఆస్మీక్షికీనిర్మాత యనియు తర్వాత అక్షపాదుడు దానిని న్యాయదర్శనరూపమున పూర్తిగావించెననియు తెలిపెను. కాని

The theory that Gautama and Akshapada are two different persons is equally unsound 110. గౌతమాక్షపాద విభేదకల్పనము అసంగతమని నందలాలుడు తీర్మానించుట మన పూర్వగ్రంథమున దిలకించియుంటిమి. అధిక సంఖ్యాకులగు పండితులు అట్లే విశ్వసించుదురు.



వాత్స్యాయన భాష్యరచన

భాష్యకారులైన వాత్స్యాయనుడు భాష్యరచనమున అచటచట సూత్రములవలె గొన్ని వచనముల రచించి వాని గౌతమున కన్వయించెనను అపవాదుగూడ గలదని పూర్వము వచించియుంటిమి. ఆవిషయమున పండితలోకమున భిన్నాభిప్రాయము లేర్పడినవి. అందు బ్రథమపక్షమునకు క్రీ.త. 820 సంవత్సరములకుజెందిన వాచస్పతి మిశ్రుడు నాయకుడు. వాచస్పతివాసిన న్యాయవార్తికాతాత్పర్యటీకకు బరిశుద్ధి అనుగ్రంథమున క్రీ. త. 984 సంవత్సరములకుచెందిన ఉదయనాచార్యుడు

వాచస్పతిని ఖండించి రెండవపక్షమునకు నాయకుడయ్యెను. న్యాయసూత్రార్థగ్రహణమున యిట్లు భేదభావములున్నను భారతీయ నిఖిల సంస్కృతవిద్యాస్థానములును భాష్యనిష్ఠ శంకర్వమును విశ్వసించుచున్నవి. ఇదేభావము ప్రాక్రప్తీచీపండితులకుకూడ నేడంగీకార్యముగా నున్నది. అందుచేత Keith కీత్ పండితుని వాక్యములలో The suggestion that Vatsayana is responsible for remodelling the Nyaya Sutra is wholly unsupported by evidence. 111. న్యాయసూత్రముల బరివర్తన కార్యమునకు వాత్స్యాయనుడు గాఢ్యుడనుభావము సంపూర్ణముగా నిరాధారమని తెలియుచున్నది. కాన న్యాయదర్శనమునగల పంచాధ్యాయములును అక్షపాదగౌతమప్రణీతములే యనియు నిర్ధారణము.

న్యాయరచన

గౌతమ న్యాయదర్శనము 'తివిధా చాఽస్య శాస్త్రస్య పృవృత్తిః-ఉద్దేశో లక్షణం పరిక్షా చేతి' (న్యాయ. భా. 1. 1. 3.) ఉద్దేశ, లక్షణ, పరిక్షారూప త్రివిధ ప్రవృత్తులు గలిగియున్నది. అందు 'తత్ర నామధేయేన పదార్థమాత్రస్మాభిధానముద్దేశః' పదార్థమునకు నామధేయముద్వారా నామకరణముగావించుట ఉద్దేశ్యమనియు, 'తత్రోద్దిష్టస్య తత్త్వస్యవచ్ఛేదకో ధన్తో లక్షణం' అట్లు ఉద్దిష్టమైన దాని తత్త్వవిభాగధర్మమే లక్షణమనియు, 'లక్షి

తస్య యథా లక్షణముపపద్యతే నవేతి ప్రమాణైరవధారణం
 పరీక్షా' (న్యాయ భా. 1.1.3.) అట్లు లక్షితమైనదాని కెట్లు లక్ష
 ణము గలుగునో దాని బ్రమాణపూర్వకముగ నిశ్చయించుటయే
 పరీక్షయనియు వాత్స్యాయనుడు వివరించి యున్నాడు. అట్టి
 తర్కశాస్త్రగ్రంథము, తర్క, ప్రమాణ, అవయవ, అన్యమత
 పరీక్షా నాబడు చతుర్విషయ మీమాంసచేసియున్నది. ఈదర్శ
 నమున ఒక్కొక్కదానికి రెండు ఆహ్వాకములచొప్పున అయిదు
 అధ్యాయములు గలవు. అనగా మొత్తమునకు దశాహ్వాక
 రూపమున విభజింపబడియున్నది. గౌతమమహర్షి యీగ్రంథము
 నంతటిని పదిదినముల పాఠమునకుగ పదిదినముల రచించి
 ముగించెనని కొందరి అభిప్రాయము. ఇందలి సూత్రసంఖ్య
 విషయమున విభిన్న భావములున్నట్లు పూర్వమే వచించి
 యుంటిమి. అగుటచే, మొత్తమునకు, 547 సూత్రముల మహా
 మహోపాధ్యాయులు చంద్రీకాంతతర్క-లంకారులును, 540
 సూత్రములేయని వంగీయ ఏషియాటిక్ సొసైటీ వారును, 537
 సూత్రములని మ. మ. భీమాచార్య ఝూల్కికార్ పండితుడును,
 532 సూత్రములుగ మ. మ. గంగానాథరూ మహాశయుడును,
 531 సూత్రములని మ. మ. గంగాధరశాస్త్రి త్రైలింగులును,
 528 సూత్రములేయని వాచస్పతి మిశ్రయును తీర్మానించిరి.
 కాని అధిక సంఖ్యాకులు వాచస్పతినే ప్రమాణముగ సంగీకరించు
 చున్నారు.

న్యాయవిషయము - మాధవాచార్యుడు

మాధవాచార్యుడు న్యాయదర్శన సమీక్ష గావించుచు ప్రతి ఆహ్నికవిషయముల కోడికరించి విరచించెను. ప్రథమాధ్యాయ ప్రథమాహ్నికమున గౌతముడు నిశ్చయమును అధిగమింపజేసి అపనర్గమును ప్రసాదించి తత్త్వజ్ఞానరూపమైన షోడశతత్త్వముల ప్రతిపాదించి అందు ప్రమాణాది నిర్ణయపర్యంతముగు తొమ్మిదింటిని చర్చించి, ద్వితీయాహ్నికమున, ఎనిమిదవ తత్త్వముగు వాదముతో ప్రారంభించి నిగ్రహస్థానమునరకుగల మిగిలిన ఏడింటిని చర్చించెను. ద్వితీయాధ్యాయ ప్రథమాహ్నికమును సంశయముతో నుపకరిమించి, చతుర్విధ ప్రమాణముల చర్చించి, వాని పూర్వపక్షముల గౌతముడు ఖండించెను. రెండవ ఆహ్నికమున నైతిహ్యుదిక ప్రమాణముల చర్చించి అవి ప్రథమ చతుర్విధ ప్రమాణాంతర్గతములని తీర్మానించును. తృతీయాధ్యాయ ప్రథమాహ్నికమున అక్షపాదుడు ఆత్మపరిశీలన గావించి శరీరేంద్రియ విషయముల బరీక్షించి, ద్వితీయమున బుద్ధిమనముల మీమాంసించును. చతుర్థాధ్యాయమున మొదటి ఆహ్నికము ప్రవృత్తి, దోష, ప్రేత్యభావ, కర్మఫల, దుఃఖ, అపనర్గముల సమీక్షింప, రెండవ ఆహ్నికము, దోషకారణసత్యమును, అవయవ అవయవులను సమాధిని జర్పించును. పంచమాధ్యాయమున ప్రథమాహ్నికమున దర్శనకారుడు వివిధరూప జాతిలక్షణములను విమర్శించి, ద్వితీయమున నిగ్రహస్థానావసర అవకాశముల సంపూర్తిగా చర్చించి గ్రంథపరిసమాప్తి గావించెను.

న్యాయవిషయము - వాచస్పతి

ఈవిషయమునే వాచస్పతులు 84 ప్రకరణములుగా విభజించి వానివాని కనువగు సూత్రముల బొందుబరచి న్యాయదర్శనాభ్యాసమును సులభతరము గావించియున్నారు. ప్రథమాధ్యాయ ప్రథమాహ్నికమున దొలుత అపవర్గలాభము నొసంగు తత్త్వజ్ఞానప్రాప్తికై వలయు విషయప్రయోజన సంబంధరూప ప్రమాణాది నిగ్రహస్థానపర్యంత షోడశతత్త్వముల ప్రతిపాదనముతో బ్రారంభించి, విషయ, ప్రయోజన, సంబంధ (1-2) ప్రమాణలక్షణ (3-8) ప్రమేయలక్షణ (9-22) సిద్ధాంతపూర్వాంగలక్షణ (23-25) సిద్ధాంతలక్షణ (26-31) న్యాయ (32-39) న్యాయోత్తరాంగలక్షణము (40-41) లనబడు ప్రకరణములద్వారమున ప్రథమసూత్రమునగల షోడశకమున నిర్ణయవరకుగల తొమ్మిది తత్త్వములు ఏడు ప్రకరణములలో పరిక్షింపబడియున్నవి. అట ద్వితీయాహ్నికమున షోడశకములోని పదియవ వాదముతో కథాలక్షణ (1-3) హేత్వాభాసలక్షణ (4-9) ఛలలక్షణ (10-17) పురుషశక్తిలింగదోష సామాన్యలక్షణములు (18-20) నాబడు నాల్గుప్రకరణములలో నిగ్రహస్థానమనబడు పదునారవ తత్త్వమువరకు మూమాంసింపబడియున్నది.

ద్వితీయాధ్యాయ ప్రథమాహ్నికము సంశయషరీక్షతో (1-7) ప్రారంభమై, ప్రమాణ సామాన్య పరీక్షా (8-20) ప్రత్యక్షలక్షణ షరీక్షా (21-32) ప్రత్యాక్షానుమానత్వ షరీక్షా (33-36) అనుమాన షరీక్షా (37-38) వర్తమానపరీక్షా (39-43)

ఉపమానపరీక్షా (44-48) శబ్దసామాన్యపరీక్షా (49-56)
 శబ్దవిశేషపరీక్షా (57-63) రూపమున అష్ట ప్రకరణములలో
 బ్రత్యక్షాది ప్రమాణచర్చ చేసియున్నది. ద్వితీయాహ్నికము
 ఐతిహ్యేది ప్రమాణచర్చార్థమై ప్రమాణచతుష్టయపరీక్ష (1-
 12) శో బారంభమై శబ్దనిత్యత్వ (13-39) శబ్దపరిణామ
 (40-57) శబ్దశక్తిపరీక్షా (58-69) లేక పదార్థ నిరూపణములను
 ప్రకరణచతుష్టయమున ప్రమాణచర్చ గావించియున్నది.

తృతీయాధ్యాయ ప్రథమాహ్నికము ఆత్మేంద్రియ
 విభాగ విషయ ప్రతిపాదనమునకై సూక్ష్మేంద్రియ న్యతి
 రిక్తాత్మా (1-3) శరీరన్యతిరిక్తాత్మా (4-6) చక్షురద్వైతనిరాకరణ
 (7-14) ఆత్మమనోన్యతిరేక (15-17) ఆత్మచిత్వతా (18-26)
 శరీరపరీక్షా (27-31) ఇంద్రియభౌతికత్వపరీక్షా (32-51)
 ఇంద్రియనానాత్వ (52-61) అర్థపరీక్ష (62-73) లనబడు ప్రక
 రణ సవకమూలమున ఆత్మవిశిష్టత వివరించినది. ద్వితీయాహ్నిక
 మున, బుద్ధినిరూపణార్థము బుద్ధ్యనిత్యతా (1-9) ఔపాధికం
 క్షణభంగ (10-17) బుద్ధిఆత్మగుణత్వ (18-41) బుద్ధిఉత్పన్నాప
 వర్గత్వ (42-45) శరీరగుణన్యతిరేక (46-55) మనఃపరీక్షా
 (56-59) శరీరస్థాదృష్టనిష్పాద్యత్వ (60-72) విధ అష్టప్రకరణ
 ముల మనోబుద్ధినిరూపణము గావించబడెను.

మరియు చతుర్థాధ్యాయ ప్రథమాహ్నికమున ప్రవృత్తి
 నిర్ణయముసేయదలచి, ప్రవృత్తిదోషసామాన్యపరీక్షా (1-2)
 దోషత్రైరాస్య (3-9) ప్రేత్యభావపరీక్షా (10-13) శూన్యతో
 పాదాన (14-18) ఈశ్వరోపాదానత (19-21) ఆకస్మికత్వ

(22-24) సర్వానిత్యనిరాకరణ (25-28) సర్వనిత్యత్వనిరాకరణ (29-33) సర్వపుషత్త్వనిరాకరణ (34-36) సర్వసూన్యతానిరాకరణ (37-40) సంవైకాంతవాదనిరాకరణ (41-43) ఫలపరీక్షా (44-53) దుఃఖపరీక్షా (54-57) అపవర్గపరీక్షా (58-67) యను చతుర్థశ ప్రకరణములలో పరమతసిరాసము అపవర్గసూచనము చేయబడినది. ద్వితీయాహ్నికమున తత్త్వజ్ఞానోత్పత్తి (1-3) అవయవావయవి (4-17) జ్ఞాపాప్రధాదికంఠిరవయవత్వ (18-25) బాహ్యార్థభంగనిరాకరణ (26-37) తత్త్వజ్ఞానవివృద్ధి (38-49) తత్త్వజ్ఞానపరిపాలన (50-51) అను ప్రకరణముల తత్త్వజ్ఞాన వివరణము జరిగెను.

అయిదవ అధ్యాయమున మొదటి ఆహ్నికమున, వాదవివాదలక్షణముల వివరింప నుద్యమించి సాధర్మాది కర్మ సమాపర్యంత చతుర్వింశతి ప్రతిషేధహేతువుల దర్శనకారుడు వివరించెను. ఈయిరువదినాలుగును నైజమున పదునారగుటచే షోడశప్రకరణముల నర్ణితములయ్యెను. అందు సత్ప్రతిపక్షదేశనాభాస (1-3) సాధ్యవృష్టాంత ధర్మవికల్పప్రభానోత్కర్ష సమాదిజాతిషట్క (4-6) ప్రాప్యప్రాప్తియుగనద్ధవాహివికలోపప్రకమజాతిద్వయ (7-8) యుగనద్ధవాహిప్రసంగపతివృష్టాంత సమ జాతిద్వయ (9-11) అనుత్పత్తిసమ (12-13) సంశయ సమ (14-15) ప్రకరణసమ (16-17) అహేతుసమ (18-20) అర్థాపత్తిసమ (21-22) అవిశేషసమ (23-24) ఉపసత్తిసమ (25-26) ఉపలబ్ధిసమ (27-28) అనుపలబ్ధిసమ (29-31)

అనిత్యసమ (32-34) నిత్యసమ (35-36) కార్యసమ (37-38) షట్పక్షరూపకధాభాస (29-43) అనబడు సప్తదశప్రకరణములు గలవు. ద్వితీయాహ్నికమున ద్వావింశతి నిగ్రహస్థానములు వివరింపబడియున్నవి. ప్రజ్ఞాహేత్వస్వతరాశీత నిగ్రహస్థాన పంచకవిశేషలక్షణ (1-6) ప్రకృతోపయోగివాక్యార్థప్రతిపత్తి ఫలశూన్య నిగ్రహస్థానచతుష్క (7-10) స్వసిద్ధాంతానువాద రూప ప్రయోగభాస నిగ్రహస్థానత్రిక (11-13) పునరుక్త నిగ్రహస్థాన (14-15) ఉత్తరవిరోధ నిగ్రహస్థాన చతుష్క (16-19) శోషనిరూప్యతానుజ్ఞాదినిగ్రహస్థానత్రిక (20-22) కథకాస్యోక్తి నిరూప్యనిగ్రహస్థానద్వయ (23-24) యనబడు ప్రకరణసప్తకములో నిగ్రహవిధాన వివరణము గావింపబడెను.

పైవిధాన పంచాధ్యాయ సంశోభితమైన న్యాయదర్శనము ప్రథమసూత్రముననే నిర్దుష్టముగ సూచింపబడిన నిశ్చేయసాధి గమనార్థమే అనగా అపనర్గార్థమే ప్రస్తుతమై చతుర్థాధ్యాయాంతమున అపనర్గవివరణముతో సంతమై తత్ఫలప్రాప్తి హేతువైన తత్ప్రజ్ఞానసిద్ధికై యుపయుక్తమగు ప్రమాణాదికవిషయముల, అత్యనాత్మవిభేదము, ప్రవృత్తివిధానముల వివరించి యుండుటచే నది అసందిగ్ధలీల నుత్కృష్టమై సర్వోపయుక్తమై యలరారినది. అందుల కెట్టి సంశయమును లేదు. అయినను గ్రంథభాగమునం దధికభాగము ఈశ్వరేతర విషయప్రవృత్తమై యున్నంతమాత్రమున నది కలుషితముగ పరిగణింప సమంజసముకాదు. అది మోక్షదూరిమనుట కెట్టి యాధార

మును కానరాదు. కాన న్యాయదర్శనమును న్యాయబుద్ధిలో పఠించి, న్యాయవిమర్శబుద్ధిలో దేహించియు మనోబుద్ధుల పరీక్షగావించి, అసవర్గ సంనివేశనప్రాప్తి నొంద నెల్లరు తమ చిత్తముల నియుక్తము గావించెదనుగాక ! తస్మిన్ద్విబడయుదురు గాక !



న్యాయదర్శన నామవిమర్శ

గౌతమమహర్షి సత్తమునిచే నిర్మింపబడిన యీదర్శనము నకు గౌతమదర్శనమనియు, అక్షపాద దర్శనమనియు, నామము గలదు. కాని సర్వేసర్వత్ర దీనికి న్యాయదర్శనమనియే ప్రతీతి. 'ప్రమాణైర్థపరీక్షణం న్యాయః' (న్యాయ. భా. 1.1.3) ప్రమాణములచే అర్థమును పరిశీలించుటయే న్యాయలక్షణమని వాత్సేయన నిర్వచనము. అనగా 'సమస్తప్రమాణవ్యాపారాదర్థాధిగతిః న్యాయః' (న్యాయవార్తిక. 1. 1. 1) సమస్త ప్రమాణ వ్యాపారద్వారమున అర్థగ్రహణమే న్యాయమని వార్తికకారుడైన ఉద్యోతకారుని వివరణము. 'ప్రత్యక్షాది ప్రమాణమూలాః ప్రతిజ్ఞాదయః పంచావయవాః ప్రమాణాని తైః అర్థస్య లింగస్య పరీక్షణం న్యాయః' (న్యాయవార్తికా తాత్పర్యటీక) ప్రత్యక్షాది ప్రమాణముల కాధారమగు ప్రతిజ్ఞాది అవయవపంచకముచే అర్థలక్షణ పరీక్షణమే న్యాయమని వార్తికాతాత్పర్యటీకాకారుడైన వాచస్పతిమిశ్రుని విపులీకరణము. Nyaya, a term which is the early designation of Karma Mimamsa and points through its history in its

generic sense of reasoning, while Nyaya philosophy proper borrows it and applies it more specially to denote the Syllogism 112. న్యాయశబ్దము ప్రథమతః కర్మమిమాంస కన్వయమై యుక్తివిధానమునుభావమును తన చరిత్రలో సూచించును. న్యాయసిద్ధాంతము దాని గ్రహించి, ముఖ్యముగ అనయవికి అన్వయింపజేసెను అని కీర్తి పండితుడు వ్రాసెను. 'న్యాయ సత్త్వనిర్ణయం' (భాష్యచంద్రి 1. 1. 1) న్యాయమన తత్త్వనిర్ణయమని భాష్యచంద్రినిర్మాత రఘూత్తముడు నచించెను. 'నీయ తే అనేన ఇతి న్యాయః' దేనిచే నియమితమై చిత్తముల తీర్మానించుకొనునో అది న్యాయమను వ్యుత్పత్తి గలుచున్నది. The Nyaya means in popular usage, right or just, and so the Nyaya becomes the science of right reasoning 113. సాంప్రదాయికముగ న్యాయమనగా ఉచితము, యథార్థము అని సామాన్యముగ అర్థము. అందుచే న్యాయము సద్యోచనాశాస్త్ర మగుచున్నది. It is thus becomes a science of demonstration of correct knowledge 113. అట్లు అది ప్రత్యక్షార్థశాస్త్రముగను, ప్రమాణశాస్త్రముగను అగును అని రాధాకృష్ణుడు నచించెను. ఇదేభావమును విద్యాభూషణుడును వెల్లించెను 114. Nyaya probably means 'method' applicable to any kind of argumentation 115. న్యాయము విధానమును సూచించుచు, ఏ విచారణాపద్ధతికైన సన్వయించునని Macdonell మాన్యోనెల్

112. Dr A B Keith : Karma Mimamsa 2

113. Prof. S. Radhakrishnan : Indian Philosophy Vol 2 40

114. M. M. Satish Chandra Vidyabhusana: Nyaya Sutras of Gotama

115 Dr. A. A. Macdonell : India's Past

పలుకును. Nyaya is derived from 'ని' into 'ఇ' to go 'ని' లోనికి 'ఇ' పయనించుట అను వ్యుత్పత్తి నుండి న్యాయము జనితమని Max Muller మాక్సుముల్లర్ అర్థమును గ్రహించెను 116. Nyaya becomes equivalent to an argument and the system which treats more thoroughly than others, comes to be known as the Nyaya System 117. న్యాయ యనగా వాదము. ఇతర సిద్ధాంతములకంటె నేది నీవాదపద్ధతిని నిర్దుష్టముగ నవలంబించెనో అది న్యాయసిద్ధాంతముగ నయ్యెను అని పండిత వివరణము. కాని Technically the word Nyaya signifies syllogism and the Anvikshiki was called Nyaya Sastra where Nyaya constitutes its special topic 118. శాస్త్రీయముగ న్యాయమన అవయవి యగును. న్యాయము ప్రధానాంశముగనున్న ఆన్వీక్షికియే న్యాయ శాస్త్రముగ పరిగణింపబడినదని విద్యాభూషణుని భావము.

దీనినే ఆన్వీక్షికి అనిగూడ వ్యవహింతురు. 'ప్రత్యక్షాగమాశ్రితమనుమానం సాన్వీక్షా' (న్యాయ. భా. 1. 1. 1) ప్రత్యక్షాగమములద్వారా అనుమానించుట లేక ఊహించుటయే ఆన్వీక్షా అనియు, 'ప్రత్యక్షాగమాభ్యా మీక్షితస్యాన్వీక్షణ మన్వీక్షా । తయా ప్రవర్తతే ఇత్యాన్వీక్షికి - న్యాయవిద్యా-న్యాయశాస్త్రం' (న్యాయ. భా. 1. 1. 1) అట్టి ఆన్వీక్షచే బ్రవృత్తము ఆన్వీక్షికి నాబడును. అదియే న్యాయవిద్యా, న్యాయ

116. Prof. F. Max Muller: The Six Systems of Indian Philosophy 76

117. Prof. S. Radhakrishnan: Indian Philosophy Vol 2 40

118. M. M. Satish Chandra Vidyabhushana: Nyaya Sutras of Gotama

శాస్త్రము అని వాత్స్యాయన నిర్వచనము. 'ప్రత్యక్షాగ్రమాభ్యా మవగతస్య వస్తుః ఇతి అన్వీక్షికీ' (అమరకోశ. 1. 161) ప్రత్యక్షాగ్రములచేత సవగతమైన వస్తువునకు వెనుకవిచారిం చుట అన్వీక్ష-అది ప్రయోజనముగాగలది అన్వీక్షికీ అని అమర నాక్యము. Again it is called అన్వీక్ష or investigation since it consists in the reviewing (అను-ఈక్షణ) of a thing previously apprehended (ఈక్షిత) by perception and verbal testimony 119. ప్రత్యక్షాగ్రమ ప్రమాణములచే బూర్వమే యీక్షితమైన, అనగా గ్రహింపబడిన విషయమును ఈక్షణ అనగా మరల పరిశీలించుచుగాన నది అన్వీక్షా యన బడెను అని రాధాకృష్ణ వివరణము.

మరియు నీశాస్త్రమునే 'ఇదానీం తర్కసంజ్ఞాపి ప్రద ర్శితా' (న్యాయభాష్య 1. 1. 1) తర్కనామమునగూడ వ్యవ హరించెదరు. 'తర్కశాస్త్రైవ న్యాయశాస్త్రత్వం' తర్క శాస్త్రమే న్యాయశాస్త్రముగా గ్రహింపబడియుండుటచే 'అన్వీక్షికీ దండనీతి స్తర్కవిద్యా అర్థశాస్త్ర' మని అమరకోశము తెలుపును. 'అవిజ్ఞాతతత్వేర్థే కారణోపత్తిస్తత్వజ్ఞానార్థ మూహః తర్కః' (న్యాయ. సూ. 1. 1. 40) అవిజ్ఞాతమైన అర్థ గ్రహణార్థమై అన్యార్థ నిరాసముజేయుచు, యథార్థజ్ఞానమును తెలుపుటకై యూహించుట తర్క మనంబడును అని న్యాయ

నూత్రకారుని నిగ్వచనము. 'అవిజ్ఞాయమానతత్త్వేర్థే జిజ్ఞాసా తావజ్ఞాయతే జానీయేయమర్థమితి' (న్యాయ భా. 1. 1. 40) అవిజ్ఞాతమై తత్త్వముయొక్క అర్థమును తెలియువరకు జిజ్ఞాస సేయుటే తర్కమని వాత్సర్యమునుని వ్యాఖ్యానము. అనగా 'తత్త్వజ్ఞానార్థ మూహస్తర్కః' (న్యాయ భా. శబ్దోత్త 1.1.40) తత్త్వజ్ఞానార్థమగు ఊహయే తర్కము నాబడునని గంగానాథ రూపా మహాశయుని వివరణము. అందుచే నీశాస్త్రము తర్క శాస్త్రమనియు నామాంతరము గలిగియున్నది. పూర్వార్థున గ్రంథావళిలో ఈనామత్రయము ఎక్కువగ గోచరించుటచే నీ మూడునామములును బ్రఖ్యాతములనియే వచింపనగును. కాని యీమూడింట న్యాయదర్శన నామము సుప్రసిద్ధము.

మరియు 'అధ్యాయ న్యాయోన్యాయనసంహారాశ్చ' (అష్టాధ్యాయ 3.3.122) అను సూత్రము ననుసరించి 'ని' అను ధాతు జనితము న్యాయమనియు, ఆ ధాత్వార్థము 'గమన' మనియు, కాన న్యాయ పంచాంగమగు అనయవియొక్క పంచమ భాగమైన నిగమన (న్యాయ సూ. 1.1.39) పదమున కన్వయ మియ్యదియే యనియు విద్యాభూషణుడు వచించియున్నాడు. అనగ నిగమనమునకు న్యాయము సర్వాయపదమే యని అతని అభిప్రాయము. 'హేత్వపదేశాత్ప్రతిజ్ఞాయాః పునర్వచనం నిగమనం' (న్యాయ సూ. 1.1.39) హేతువును సూచించిన పిమ్మట ప్రతిజ్ఞను మరల వచించుటయే నిగమనమని సూత్రీ కారులు నిర్వచించియున్నారు. ఈ విధముగ శాస్త్రమునందు ఉపయోగింపబడియున్న ముఖ్యపదముల నన్వయించుచు సంక

సనేకవిధముల నీ శాస్త్రము పిలువబడుచున్నది. అవయవి
యందు ద్విత్వీయభాగముగు హేతు (న్యాయ. సూ. 1.1.34)
సదము గలదు. అనగా 'ఉదాహరణ సాధర్మ్యాత్సాధ్య
సాధనం హేతుః' ఉదాహరణములోని సాధర్మ్యము ననుసరించి
సాధ్యమును సాధించుట హేతువుగా న్యాయసూత్రము. దాని
ననుసరించి దీనిని హేతువిద్య యనియు హేతుశాస్త్రమనియు
అనుటగలదు. ఈ శాస్త్రనిచారణ మంతయు ప్రమాణాధార
మగుటచే దీనిని 'ప్రమాణశాస్త్ర' మనియు, (న్యాయ. సూ.
1.1.1-9) తత్త్వబోధ సేయునుగాన తత్త్వశాస్త్రమనియు (న్యాయ.
సూ. 1.1.1, 4.2.1) వాదవిధానమును నేర్పునుగాన 'వాదార్థ
శాస్త్రమనియు (న్యాయ. సూ. 1.2.1) హేత్వాభాస, (న్యాయ. సూ.
1.2.4-9) ఛల (న్యాయ. సూ. 1.2.10-27) వాదవిధానముల
సవలంబించునుగాన ఫక్కికశాస్త్రమనియు నామాంతరముల
గలిగియున్నదీ న్యాయదర్శనము. ఇక్కడ 'ఫక్కిక' శబ్దము
నకు నిరూపణయోగ్య ప్రతిజ్ఞావిషయమనియు, తార్కికవాద
మనియు అర్థము.

All logical attempts to gather the floating
conceptions of the world into some great general
ideas were regarded as Darsana 120. సృష్టినిగూర్చి నానా
విధంబులనున్న వాదముల నొక మహత్తర సామాన్య భావ
పుంజముగా చేర్చుటకై గలుగు తార్కికవిధానమే దర్శనమని
మాధవాచార్యుని దర్శన నిర్వచనము. 'దృశ్యతే తత్త్వమనేన
దర్శనం' అనురీతి తత్త్వదర్శనప్రాప్తి గలుగజేయునది దర్శనము

గాన They all help us to see some aspect of the Truth

121. దర్శనములన్నియు సత్యముయొక్క ఒకభాగమును గాంచ
మనకు తోడ్పడునను రాధాకృష్ణ వచనానుసరణి న్యాయదర్శ
నముగూడ 'తత్త్వజ్ఞానాత్ నిశ్శేయసాధిగమః' (న్యాయ. సూ.
1.1.1) అను ప్రథమసూత్రము మూలముననే తత్త్వార్థదర్శన
మున కుపయుక్తవిధానము నుపదేశించుచున్నదిగాన దీని దర్శన
మనుట సముచితముగ నున్నది.



న్యాయదర్శన తాత్పర్యము

‘బాధనాలక్షణం దుఃఖం’ ‘తదత్యంతవిమోక్షః అపవర్గః’ (న్యాయ. సూ. 1.1.21-22) బాధించులక్షణముగల దుఃఖము, చానినుండి సంపూర్ణిగ విడిబడుటకు అపవర్గమునాబడు విమోక్షము తత్ప్రాప్తికై ‘జ్ఞానగ్రహణాభ్యాసస్తద్విద్యైశ్చ సహ సంవాదః’ (న్యాయ. సూ. 4.2.47) జ్ఞానమునుగూర్చి బోధించు యీవిద్యను పఠించి, ‘అపఠీయమానేఽథే ప్రత్యయార్థస్య ప్రవర్తికా జిజ్ఞాసా’ (న్యాయ. భా. 1.1.32) అవ్యక్తార్థ వ్యక్తత్వమునకే ప్రవర్తించుటయే జిజ్ఞాసయగుటచే జిజ్ఞాసబుద్ధి నభ్యసించుటయు, తద్విజ్ఞానులతో జర్చించుటయు నత్యనసరమగుటచే ‘తత్వజ్ఞానం తు ఖలు మిథ్యాజ్ఞానవిపర్యయేణ వ్యాఖ్యాతం’ (న్యాయ. భా. 1.1.2) మిథ్యాజ్ఞాన రాహిత్యమే తత్వజ్ఞానమను అర్థముగాన తత్ప్రాప్తికై ‘ప్రమాణ నిగ్రహస్థానానాం తత్వజ్ఞానాన్నిఃశ్రేయసాధిగమః’ (న్యాయ. సూ. 1.1.1) నిఃశ్రేయసస్థితికారణమగు ప్రమాణాది నిగ్రహస్థానపర్యంత షోడశతత్వముల జ్ఞానముగూడ ఆవశ్యకమగుచున్నది. గాని నాజ్ఞింప ‘తం శిష్యగురు సబ్రహ్మచారి విశిష్టశ్రేయోర్ధిభిరసనూయేభిరభ్యుపేయాత్’ (న్యాయ. సూ. 4.2.48) అసూయారహితులగు శిష్యులు, గురువులు, సహపాఠిబ్రహ్మచారులు, శ్రేయోభిలాషులతో జర్చించుటయు ముఖ్యానసరము. అట్టి నిస్వార్థులు అనసూయాపరులు లభింపకన్నను, సత్యాపేక్షతో ‘ప్రతిపక్షహీనమపి వా

సృయోజనార్థమర్థిత్యే' (న్యాయ. సూ. 4.2.49) సృతిపక్షులు లేకున్నను తనకు దానుగా చర్చించుకొనుట అవసరము. అట్టి వాదకాలమున భయభేషముగూడ లేక, 'తత్త్వాన్యవసాయ సంరక్షణార్థం జల్పవితండ్ బీజప్రసోహసంరక్షణార్థం కంటకశాఖావరణవత్' (న్యాయ. సూ. 4.2.50) బీజాంకుసంరక్షణార్థమై కంటక శాఖావరణ మేర్పరచుటవలె, దత్త్వాన్రక్షణార్థమై జల్పవితండ్ ములగూడ వివియోగింపవగును. 'తాభ్యాం వికృత్యా కథనం' (న్యాయ. సూ. 4.2.51) జల్పాదిచే పరపక్షకథనమును విగ్రహించి సత్యమును బ్రకటింపవలయును. అందుచేత సాధకుడు 'సమాన ధర్మోపపత్తి సంశయః' (న్యాయ. సూ. ఖండ్యోత్. 2.1.1) సమాన ధర్మముల సంయోగబలమున నేర్పడు సంశయమునుండి వైదొలగుటకై 'ప్రమాణైరర్థపరీక్షణం న్యాయః' (న్యాయ. భా. 1.1.1) ప్రత్యక్షాది ప్రమాణసహాయమున తత్త్వార్థమును బరీక్షించుటయే న్యాయముగాన, తదంగములగు 'ప్రమాణప్రమేయ సంశయాది' (న్యాయ. సూ. 1.1.1) జ్ఞానము నాజించి పరభావ విచారానైపుణ్యంబున స్వమతప్రబల్యము గడించి, 'రాగ ద్వేషమోహ' తృక (న్యాయ. సూ. 4.1.3) దోషవివర్జితముగ 'ప్రవృత్తి వాగ్బుద్ధిశరీరారంభ ఇతి' (న్యాయ. సూ. 1.1.17) మనో వాక్కాయరూప ప్రవృత్తుల బరిశుద్ధిజేసి 'దుఃఖజన్మసృప్రవృత్తి దోషమిథ్యాజ్ఞానానాముత్తరోత్తరాపాయే తదనంతరాపాయా దపవర్గః' (న్యాయ. సూ. 1.1.2) దుఃఖ జన్మ ప్రవృత్తిదోష మిథ్యా జ్ఞానములు క్రమక్రమముగా నశింప తత్ఫలితముగ గలుగు అపవర్గము పొంద యత్నింపవలెను అని న్యాయదర్శన ముఖమున గౌతమ ముసేవరేణ్యుడు మనల నుద్బోధించుచున్నాడు.

అందుచేత సాధకుని మోక్షసాధనాయోగ్యమగు బుద్ధిని సుస్థిరపరుప న్యాయదర్శన మెంతయు నుపయుక్తమగుటచే దీర్ఘతాపసుడును, మేధాతిథియు, ప్రజ్ఞాధురీణుడును, అగు గౌతమ మహర్షి చంద్రుడు అజ్ఞలోకమునకు దారకముగ దీని బ్రసాదించి పరమ పూజ్య చరితు డగుచున్నాడు. కాన సర్వముముక్తుకోటికి నిది అవశ్య సరనీయమును అనుష్ఠానయోగ్యమును అగు శాస్త్ర రాజమనుట కెట్టి సంశయమునులేదు. అందు దత్త్యశాస్త్రమునకు ముఖ్యానసరమగు జీవేశ్వరప్రకృతి విషయములగూర్చి అక్షపాదు శ్లేష్లు వివరించి నిర్ణయించెనో చూచెదముగాక.

పూర్వము వచించినట్లుల న్యాయము విచారణావిధానమునే బోధించు శాస్త్రమగుటచే నిందు తాత్త్వికవిషయ వివరణము కృమలీల నుండుటయేగాక తార్కికవిషయములుగను ఉదాహరణములుగను అచ్చటచ్చట కైకొనబడియుండుటచే ఇతర సిద్ధాంతశాస్త్రములవలె నిందు తాత్త్వికవిషయగ్రహణము సులభముకాదు. అందుచే ఆత్మేశ్వరప్రకృతుల పుట్టుపూర్వోత్తరముల న్యాయశాస్త్రరీతిగ నవగాహన మొనరింప యత్నించుటయు నసమంజసము. అనుబంధచతుష్టయములగల విషయమీశాస్త్రమున గౌతమమహర్షి ప్రథమసూత్రముననే వివరించియున్న చందము తత్త్వజ్ఞానోపయుక్తమగు ప్రమాణాది నిగ్రహస్థానపర్యంత షోడశహంశములే సంపూర్ణ గ్రంథార్థ విషయములు. అవ్వానినే న్యాయదర్శనము సమగ్రలీల మీమాంసించి తీర్మానించియున్నది. అందుచే నిది తర్కశాస్త్రమగునేగాని తత్త్వశాస్త్రము కాదని గ్రహ్యము. అయినను

యీతర్కమైనను తత్ప్రియోజనముగ నిశ్చేయసమునే గైకొని యుండుటచే దత్వజ్ఞానమునే పరిపానముగా గల్గియుండుటచే దీనికి 'దృశ్యతే తత్త్వమనేన దర్శనం' అనునీతి తత్త్వదర్శన ప్రాభవము గలదిగానుండుటచే, దర్శనముల జేర్పబడియు, బహుళ ప్రాధాన్యతయు నీయబడియుండుట విదితము. ప్రధానాంశము తర్కమైయున్నను, అప్రధానముగనైన కొన్ని తత్త్వవిషయములు అందు జర్చింపబడియుండుటచే గౌతమ అక్షపాదనకు ఈశ్వరాత్మసృష్ట్యులగూర్చి ఎట్టి అభిప్రాయముగలదో గ్రహించుటయు నవసరము.

ఆత్మ

'తన్నిత్యత్వాత్' (న్యాయ. షి. 1.5.) ఆత్మ నిత్యమగుట వలన అనుసూత్రముచే నీయాత్మ 'న ఖలు నిత్యం కించిజ్ఞాయతే మ్రియతే వా ఇతి' (న్యాయ. భా. 4.1.10) ఏది జనించుచు నశించుచు నుండునో యది నిత్యముకానేరదుకాన అనగా 'అనుత్పత్తి గర్భకం నిత్యం' (న్యాయ. భా. 1.1.35) ఉత్పత్తి లేని లక్షణము గలది నిత్యమగుటచే 'జన్మమరణయోగ్నిత్యత్వాదాత్మనోనుపపత్తిః' (న్యాయ. భా. 4.1.10) జన్మమరణములు ఆత్మనిత్యమగుటచే నుండజాలవని గౌతముని భావముగ దేట తెల్లము. అనగ ఆత్మకు జననమరణాదివికారములు లేననియు నందుచే నిత్యమనియు స్పష్టము. కాని 'యస్య కదాచిత్ భావస్తననిత్యం' (న్యాయ. భా. 4.1.25) ఏది ఒకకాలమునమాత్రముండునో అది అనిత్యమను

రీతి 'భౌతికం చ శరీరాది అభౌతికం చ బుద్ధ్యాది తదుభయ ముత్పత్తివినాశధర్మకం విజ్ఞాయతే' (న్యాయ. భా. 4.1.29) భౌతిక మగు శరీరాదికము, అభౌతికమగు బుద్ధ్యాదికమును ఉత్పత్తి నాశధర్మములు గలవిగా తెలియబడుచుండ అనుత్పత్తిధర్మక మైన ఆత్మ అనిత్యపదార్థముల గలయుచుండుటచే 'సగుణద్రవ్యో త్పత్తివదుత్పత్తిః' (న్యాయ. సూ. 3. 1.26) గుణాత్మకద్రవ్యముల నాత్మయు సుత్పాద్యమే యగునని సంశయించినచో 'స సంకల్ప నిమిత్తత్వారాగాదీనాం' (న్యాయ. సూ. 3. 1. 27) రాగాదులచే పూర్వానుభూత స్మృతిజనిత సంకల్పమున ద్రవ్యములు ఉత్పన్నము లగునుగాని ఆత్మ అట్లు కాకపోవుటచే నిత్యమై ఉత్పాద్యము కానే రదు. అంతయుగాక 'కర్మకారితశ్చేంద్రియాణాం వ్యూహః పురుషార్థ తంత్రః' (న్యాయ. సూ. 3.1.40) పురుషుని కర్మకారి తములై ఇంద్రియాదిసమూహము పురుషార్థములు కావున అనగా నవి ఆత్మకొరకే యేర్పడియుండుటచే వాని కధిస్థాతయగు ఆత్మ నిత్యమై యుండవలెను. అందుచేత ఆత్మనిత్యమై 'విభురాత్మా' (న్యాయ. భా. 3.2.20) విభునై ఉత్పత్తి నాశ ధర్మకములగు శరీరేంద్రి యాదికము అనిత్యమైయున్నను వానితో సంబంధించియుండును.

స్థూలముగ గొచరించు శరీరమే ఆత్మయనుచో 'శరీర దాహే పాతకాభావాత్' (న్యాయ. సూ. 3. 1.4.) శరీరము దహించుటలో జన్మకారణమైన పాతకముల అభావమువలన ముక్తి సిద్ధమగును. మరియు దేహనాశమున నాత్మయు నశింపవలసి యుండును. కాని అట్లు యెద్దియు జరుగుచుండుటలేదు. అందుచే దేహము ఆత్మయనుట అసంగతము. కాని దేహము 'కార్యా

శ్రమము (న్యాయ. సూ. 3.1.6) కాన ఆత్మకాశ్రయమై ఆత్మకు అపవర్గసాధన కుపయుక్తమగును. మరియు నాత్మ ఇందిరియములును కాదు. ఎందులకన 'సన్యదృష్టస్యేతరేణ ప్రత్యభిజ్ఞానాత్' (న్యాయ. సూ. 3.1.7) వామనేత్రీ దృశ్యము దక్షిణాక్షిచే గ్రహింపబడుచుండుటచే ననగా నీనేత్రీద్వయమునకు సన్యముగ ఆత్మయుండి వాని సహకారమున దృశ్యముల గ్రహించుచుండునుగాన, అనగ విభిన్న నేత్రీద్వయము విభిన్న దృశ్యముల గాంచకుండుట ఆత్మ అన్యమై నేత్రాధిస్థానమై యుండుటచే నగునుగాన, మరియు నట్లే 'దర్శనస్పర్శనాభ్యామేకార్థగ్రహణాత్' (న్యాయ. సూ. 3.3.1) దృష్టిస్పర్శముల రెండింటిచే నొకే వస్తువు గ్రహింపబడుటచే నొకేకర్త రెండిందిరియముల కధిస్థానముగ నుండనలయును. అందుచే ఆత్మ యిందిరియేతరమని స్పష్టము. ఇట్టిందిరియములుగాక 'నాత్మసృష్టిపత్తి హేతునాం మనసి సంభవాత్' (న్యాయ. సూ. 3.1.16) ఆత్మసృష్టిసాధన హేతువులన్నియు మనస్సున కన్వయించునుగాన ఆత్మ మనస్సు అనిన 'జ్ఞాతుఃజ్ఞానసాధనోపపత్తేః సంజ్ఞాభేదమాత్రం' (న్యాయ. 3.1.17) గృహీతకు గ్రహణోపకరణ మానశ్యమగుటచే మనస్సు ఆత్మయని సంజ్ఞానూపముగ నందుకు. నైజమున ఆయా యిందిరియ మెట్లు ఆత్మకు నుపకరణమో అట్లే మనన కార్యోపకరణముగ మనస్సుగూడ నాత్మకు ఉపయుక్తమగును. కావున మనస్సుగూడ ఆత్మ కానేరదు. ఈవిధముగ ఆత్మ దేహేందిరియ మనముల కన్యమై అధిస్థానమై 'తత్తాత్మా సర్వస్య ద్విష్టా సర్వస్యభోక్తా సర్వజ్ఞః సర్వానుభావీ' (న్యాయ. భా. 1.1.9) ఆత్మ

సర్వద్రష్టయును సర్వభోక్తయును, సర్వజ్ఞమును, సర్వానుభూతి గలదియును అగుచున్నదని న్యాయదర్శన తాత్పర్యము.

ప్రత్యక్షాదిప్రమాణగోచర శరీరేంద్రియము లాత్మ కానిచో ఆత్మయొక్క యునికి ఎట్లు గోచరించును? 'పూర్వాభ్యస్త స్మృత్యనుబంధాత్ జాతస్య హర్షభయశోకసంప్రతిపక్షే' (న్యాయ. సూ. 3.1.19) పుట్టినశిశువునకు హర్షభయ శోకములు పూర్వానుభవ స్మృతిజనితముగాన స్మృతి కధిస్తానముగ ఆత్మ యుండ వలయునని అనుమానితము. స్మృతిజ్ఞానము అనునది 'తదాత్మ గుణసద్భవాత్' (న్యాయ. సూ. 3.1.14) ఆత్మ గుణమగుటచే స్మృతిద్వారా ఆత్మ అనుమానింప బడుచున్నది. స్మృతి జ్ఞానమునకు ఆత్మకారణమగు జ్ఞానముగూడ 'జ్ఞానలింగత్వా దాత్మకః' (న్యాయ. సూ. 2.1.23) ఆత్మకు జ్ఞానము గుణముగాన 'జ్ఞానమాత్మలింగం' (న్యాయ. భా. 2.1.23) జ్ఞానము ఆత్మలింగము అను సూత్రముల ప్రకారము ఆత్మకు గుణమే యగుచున్నది. మరియు 'పరిశేషాద్యధోక్త హేతుాపపత్తేశ్చ' (న్యాయ. సూ. 3.2.39) పరిశేషన్యాయము ననుసరించి, పూర్వోక్తరీతి జ్ఞానాదులు ఆత్మగర్భణములే యగుచున్నవని సూత్ర తాత్పర్యము. అనగా శబ్దాదిగుణములు చక్షురాదీంద్రియములకు అనుసంధింపగా మననాదిక్రియలు మనోబుద్ధుల కన్వయింప శేషించిన ఇచ్చాద్వేషాదులు ఆత్మలింగములని సూత్రార్థము. అందుచే 'ఇచ్చాద్వేషప్రయత్న సుఖదుఃఖజ్ఞానాని ఆత్మనో లింగం ఇతి' (న్యాయ. సూ. 1.1.10) ఇచ్చాద్వేష యత్న సుఖదుఃఖ జ్ఞానములు ఆత్మధర్మములుగా పరిగణింపబడెను. దీనినిగూర్చియే 'యథా చక్షుషా గంధో న గృహ్యత ఇతి కరణాంతరం ఘృణామేవ....

తథా చక్షురాదిభిః సుఖాదయో న గృహ్యంత ఇతి కరణాంత
 'రేణ భవితవ్యం' (న్యాయ. సూ. 3.1.18) ఎన్ని నేత్రముల గంధము
 గ్రహింపబడక ఘ్రాణమను కరణాంతరముగలదో అట్లే చక్షు
 రాది యింద్రియములచే సుఖాదులు గ్రహింపబడుటలేదు.
 కరణాంతరము వాని గ్రహించుట కుండవలెను. అదే ఆత్మయని
 భాష్యము వచించుచున్నది.

ఇచ్చాద్వేషాది ఆత్మగుణములలో నారవదియగు జ్ఞాన
 మొక్కటిగాక మిగిలిన గుణపంచకము సంసారహేతుకములు.
 'పూర్వాభ్యస్తస్మృత్యనుబంధాత్ జాతస్య హర్షభయశోకసంప్రతి
 పత్తేః' (న్యాయ. సూ. 3.1.19) పూర్వాభ్యాసము వలన నేర్పడు
 స్మృతిసంబంధమున శిశువునకు హర్షాదులు గలుగుననియు,
 'ప్రేత్యాహారభ్యాసకృతాత్ స్తన్యాభిలాషాత్' (న్యాయ. సూ.
 3.1.22) జన్మలననుసరించి అరుదెంచు ఆహారభ్యాసమే శిశువు
 నకు స్తన్యాభిలాషకారణమనియు ననుసూత్రముల ననుసరించి
 యోచించుచో జన్మమునకు పూర్వము సంస్కారము గలదనుట
 తథ్యము. అందుచేతనే 'సోయమాత్మా పూర్వశరీరాను
 భూతాన్ విషయాన్ అనుస్మరన్ తేషుతేషు రజ్జ్యతే, తథా
 చాయం ద్వయోర్జస్మనోః ప్రతిసంధిః, ఏవం పూర్వశరీరస్య
 పూర్వత రేణ, పూర్వతరస్య పూర్వతమేనేత్యాదినానాదిశ్చేత
 వస్య శరీరయోగః అనాదిశ్చ రాగానుబంధ ఇతి సిద్ధం నిత్యత్వ
 మితి' (న్యాయ. భా. 3.1.25) ఆయాత్మ పూర్వశరీరానుభూత
 విషయసంస్మరణము గావించి వానిలో ఆనందించును. అట్లే
 అది రెండుజన్మలయొక్క సంధియగును. అదేవిధముగ పూర్వ
 పూర్వ శరీరానుభవములవలన నీశరీరయోగము అనాదియగు

చున్నది. రాగానుబంధముచే అనాదియగుచున్నదని తాత్పర్యము. అనగ పరంపరాగత పూర్వసంస్కారబంధుడై ఆత్మ శరీరసంబంధము నేర్పరచుకొనుచున్నాడు. కాననే 'వీతరాగ జన్మాదర్శనాత్' (న్యాయ. సూ. 3.1.25) కోరిక లేనివారికి జన్మ లేదు అని సూత్రము. కోరిక రాగానుబంధము కావున, రాగము పూర్వసంస్కారాపేక్షికము కావున 'పూర్వకృతఫలానుబంధాత్త దుత్పత్తిః' (న్యాయ. సూ. 3.2.60) పూర్వజన్మకృత ఫలానుబంధము నలన శరీరోత్పత్తి యనియు 'శరీరోత్పత్తినిమిత్తవత్ ... కర్మ' (న్యాయ. సూ. 3.2.66) కర్మయే శరీరోత్పత్తి కారణ మగుచుండుటయు విదితము. కర్మపరిపాకము కొరకు, ఆత్మగుణములగు ఇచ్ఛాదిపట్కము ననుభవించుటకై 'చేష్టేంద్రియాధాశ్రయః శరీరం' (న్యాయ. సూ. 1.1.11) క్రియా యింద్రియాధములకు శరీర మాశ్రియమగుటచే, 'సంయోగోత్పత్తినిమిత్తం కర్మ' (న్యాయ. సూ. 3.2.66) దేశశ్చసంయోగోత్పత్తికినూడ గర్మయే కారణమై యొప్పుచున్నది. అంతట 'అంతః శరీరవృత్తిత్వాన్మనసః' (న్యాయ. సూ. 3.2.21) శరీరమునుండి ప్రవృత్తముకావలసిన మనస్సుతో 'నాత్మమనసోస్పన్నికర్ణాభావే ప్రత్యగ్బోత్పత్తిః' (న్యాయ. సూ. 2.1.21) ఆత్మమనముల సంయోగము లేకున్న ప్రత్యక్షానుభూతి కలుగదు గాన, ఆత్మ మనములు మిళితమగుచున్నవి. అంత ఆత్మగత ఇచ్ఛాదిగుణములకు బ్రకోపమేర్పడి 'ప్రవృత్తిః వాగ్బుద్ధిశరీరారంభః' (న్యాయ. సూ. 1.1.17) వాగుబుద్ధిశరీరాదుల క్రియల బ్రారంభింపజేయు బ్రవృత్తి జనిం

చును. 'ప్రసర్తనాలక్షణా దోషాః' (న్యాయ. సూ. 1.1.18) (ప్రవృత్తిని గలుగజేయునవి దోషములు అను సూక్తిప్రకారము 'తత్త్వే' శ్లోరాశ్యం రాగద్వేషమోహాహంకార భావాత్' (న్యాయ. సూ. 4.1.3) దోషములు రాగద్వేషమోహరూపమున త్రివిధముగ నున్నవి. ఇతరదోషములన్నియు వీనియం దంతర్గతములగును. ఈదోషములు మూడుపక్షములుగ నున్నవి. అందు రాగ పక్షము 'కామో మత్సరః స్పృహ తృష్ణా లోభ ఇతి' (న్యాయ. భా. 4.1.3) అనునట్లు కామ మత్సర స్పృహ తృష్ణా లోభసంభరితమై యుండును. ద్వేషపక్షము 'కోపః కర్ష్యసూయా ద్రోహో మర్ష ఇతి' (న్యాయ. భా. 4.1.3) కోప కర్ష్య అసూయద్రోహ అమర్ష లోనిండియుండును. మోహపక్షము 'మిథ్యాజ్ఞానం విచికిత్సా మానః ప్రమాద ఇతి' మిథ్యాజ్ఞాన, సంశయ, అహం భావప్రమాదములలో గూడియుండును అనియు, 'ఆసక్తిలక్షణో రాగః, అమర్షలక్షణో ద్వేషః, మిథ్యాప్రతిపత్తిలక్షణో మోహః' (న్యాయ. భా. 4.1.3) రాగమునకు ఆసక్తి లక్షణమును, ద్వేషమునకు అమర్ష లక్షణమును, మోహమునకు మిథ్యాన్యప్రతిపత్తిలక్షణము నుండునని వాత్సయిన భాష్యకార వివరణము. 'తేషాం మోహః పాపీయాన్నామూఢస్యేతరో తృప్తే' (న్యాయ. సూ. 4.1.6) మూఢుడు కానివానిలో రాగద్వేషములును ఇతరము గలుగదుగాన మోహము నికృష్టము. అనగ 'అమూఢస్య రాగద్వేషా నోత్పద్యంతే' (న్యాయ. భా. 4.1.6) మూఢేతరునిలో రాగద్వేషము లుత్పన్నములుకాక ఒక మోహము మాత్రమే యుండునని తాత్పర్యము. 'మోహః పాపః' (న్యాయ. భా. 4.1.6) అనునట్లు మోహమే పాపము. విషయములందు రంజింప సంక

ల్పము రాగహేతువనియు, కోపనీయసంకల్పము ద్వేషహేతు
వగుచున్నదని భావము. అసలు యీదోషబుద్ధి కలుగుటకు
'దోషనిమిత్తం రూపాదయో విషయాః సంకల్పకృతాః' (న్యాయా.
సూ. 4.2.2) ప్రత్యక్షాదివిషయములు సుఖదములను సంకల్పమే
దోషకారణ మగుచున్నది.

పైవిధాన సర్వదోషకారణముగ బరిణమించిన 'ఇచ్ఛా
ద్వేష ప్రయత్న సుఖదుఃఖజ్ఞానాన్యైశ్చనో లింగం' (న్యాయా.
1.1.10) అనునట్లు ఆత్మగుణములలో 'యజ్ఞాతీయస్వార్థస్య సన్ని
కర్షాత్ సుఖమాఙ్గోపలబ్ధవాన్' (న్యాయా. భా. 1.1 10) జాతీయ
మగు పదార్థముతో సంబంధ మేర్పడిన ఆత్మసుఖము పొందిన
వాడగును. అందుచేత 'తజ్జాతీయ మేవాఽర్థం సశ్యన్నపాదాతు
మిచ్ఛతి' (న్యాయా. భా. 1.1.10) ఆజాతీయమగు అర్థమును గాంచు
తోడ దాని బొంద నిచ్ఛ జనించును. ఈసుఖాపేక్షతో నుండు
యిచ్ఛ అనేకవిషయములపై వర్తించుచుండును గాన ఆత్మలింగ
మగును. ఆయిచ్ఛ కెప్పుడు సుఖసంపాదనకు దేవివలన ఆటం
కము కలుగునో దానిపై ద్వేషము సుఖలేమిచే దుఃఖము జనిం
చును. అట్లు జాతీయార్థములు సుఖహేతువులగుటచే దాని
దిలకించి 'ఆదాతుం ప్రయతతే' (న్యాయా. భా. 1.1 4) పొందుటకై
యత్నము జరుగును. ఇట్లు సుఖదుఃఖముల రెంటిని అనుభ
వించుచు, 'బుభుత్సమాసః ఖల్వయం విమృశతి కిం స్విదితి
విమృశంశ్చ జానీతే ఇదమితి' (న్యాయా. భా. 1.1 10) ఇది ఏమి
అని సంశయించినవాడై, సంశయార్థమును గ్రహించుకొనును.
ఇట్లు 'ఇదం జ్ఞానం బుభుత్సా విమర్శాభ్యామభిన్న కర్తృకం

గృహ్యమాణ మాత్మలింగం' (న్యాయ. భా. 1.1.10) అనుభవవిషయ విమర్శానులచే గలిగిన జ్ఞానమే ఆత్మగుణము, అని భాష్య కాకుని వివరణము.

పైనారింటిలో ఆత్మగుణముగు జ్ఞానముమాత్రము ముక్తి హేతువగును. పూర్వోక్త మోహరూప మిధ్యాజ్ఞాన నివృత్తియే తత్త్వజ్ఞానమనునట్లు 'ఆత్మని తావదస్తీతి అనాత్మని అనాత్మేతి' (న్యాయ. భా. 1.1.2) ఆత్మను గలదిగను, అనాత్మను అనాత్మగను గ్రహించి, 'ఏవం దుఃఖి అనిత్యే అత్రాణే సభయే జగుప్సితే హతవ్యే చ యథా విషయం' (న్యాయ. భా. 1.1.2) అనాత్మ విషయము దుఃఖము, అనిత్యము, అత్రాణము, భయదము నింద్యమై, సశించునదని గ్రహించి, 'అపనర్గే శాంతః ఖల్వయం సర్వవిప్రయోగః సర్వోపరమోఽపవర్గః' (న్యాయ. భా. 1.1.2.) అపనర్గము శాంతమును, సర్వవిషయ భిన్నమును, సర్వోపరమముగను గ్రహించుటయే జ్ఞానమని యనందగును.

కాని 'అస్యాత్మా ఇత్యాప్తోపదేశాత్ ప్రతీయతే' (న్యాయ. భా. 1.1.3) ఆయాత్మ ఆప్తోపదేశమువలననే ప్రత్యక్షమగును. 'యుంజానస్య యోగసమాధిః మాత్మమనసోః సంయోగవిశేషాదాత్మా ప్రత్యక్షం ఇతి' (న్యాయ. భా. 1.1.3) సాధకుని యోగ సమాధివలన ఆత్మమనోసంయోగమున ఆత్మ ప్రత్యక్షమగుననియు భాష్యము. అనగా ఆప్తోపదేశమువలన ధర్మాధర్మ విచక్షణ నార్జించి యోగసాధకుడై యున్న ఆత్మమనోసంయోగమున సాధకుడు ఆత్మానుభూతిని ఆర్జించునని యిందలి తాత్పర్యము.

సృష్టి

పూర్వము వచింపబడియున్న రాగద్వేషమోహరూప దోషత్రయము 'సంసారస్యానాదిత్వాత్ అనాదినా ప్రబంధేన ప్రవర్తంతే' (న్యాయ. భా. 4.1.2) సంసార మనాదియగుటచే అనాది నుండి ప్రవర్తించుచున్నదై 'మోహపక్షే మిథ్యాజ్ఞానం విచికిత్సా మానః ప్రమాదః ఇతి' (న్యాయ. భా. 4.1 కి.) మోహపక్షము మిథ్యాజ్ఞాన విచికిత్సా మానప్రమాదములు గల్గుటచే అందు 'యత్ర మిథ్యాజ్ఞానం తత్ర రాగద్వేషావితీ' (న్యాయ. భా. 1.1.18) ఎచ్చట మిథ్యాజ్ఞానముండునో అచ్చట రాగద్వేషములుండును గాన, ఆరాగద్వేషజన్యమగు ప్రవృత్తిమూలమున 'ప్రవృత్తి ర్వాగ్బుద్ధిశరీరాంభః' (న్యాయ. సూ. 1.1.17) అను సూత్రా) పిధాన వాక్ బుద్ధి శరీరాదు లారంభింపబడుచున్నవి. 'పునరుత్పత్తిః ప్రేత్యభావః' (న్యాయ. సూ. 1.1.9) అనురీతి పునరుత్పత్తి హేతు వుచే బూర్వజన్మ గలదు గాన 'పూర్వకృతఫలాను బంధాత్త దుత్పత్తిః' (న్యాయ. సూ. కి.2.60) ఆపూర్వజన్మకృత కర్మఫలాను బంధముచే నుత్పత్తి శరీరమునకు గలుగును. ఆపూర్వజన్మకృత మగు 'వివిధభాధనాయోగాత్ దుఃఖమేవ జన్మోత్పత్తిః' (న్యాయ. సూ. 4.1.55) వివిధ భాధనాసంబంధముచే దుఃఖమే జన్మ కారణమై శరీరేంద్రియ బుద్ధుల నుత్పత్తి గావించుచున్నది. భాధనారూపముగూడ 'వివిధా చ భాధనా, హీనా మధ్యమా ఉత్కృష్టా చేతి' (న్యాయ. భా. 4.1.55) వివిధమై హీన మధ్యమ ఉత్కృష్టరీతిగ నున్నది. అందు 'ఉత్కృష్టా నారకిణాం తిర శ్చాంతు మధ్యమా, మనుష్యాణాం హీనా, దేవానాం హీన

తరా వీతరాగానాం చ' (న్యాయ. భా. 4.1.55) నరకజీవులకు అధికముగను, తిర్యగాది జంతువులకు మధ్యమముగను, మనుష్యులకు అల్పముగను, దేవ వీతరాగులకు అత్యల్పముగనుండుచు తత్తత్సంబంధ శరీరాదుల నుద్భవింపజేయుచుండును. ఈశరీరోత్పత్తికి పైకారణములే ప్రధానముగాని 'నోత్పత్తినిమిత్తత్వాన్మాతాపిశోః' (న్యాయ. సూ. 3.2.63) 'తథాహారస్య' (న్యాయ. సూ. 3.2.64) మాతాపితృలును ఆహారమును నిమిత్తములు కావని సూత్రార్థము.

పైవిధానమున నుద్భవించిన శరీరమునకు 'పుథివ్యాపస్తేజో వాయురాకాశమితి భూతాని' (న్యాయ. సూ. 1.1.13.) అనబడు పంచమహాభూతములుగూడ స్థూలముగ కారణమగును. 'గంధరసరూప స్పర్శశబ్దానాం స్పర్శసర్వంతాః పుథివ్యాః' (న్యాయ. సూ. 3.1.64) గంధరసరూపశబ్దము అనబడు భూతగుణములలో శబ్దముకాక స్పర్శమువరకు పృథ్వీలక్షణములు. అనగా నాకాశలక్షణమగు శబ్దము పృథ్వీయందుండదని తాత్పర్యము. అట్లే 'అస్తేజోవాయూనాం పూర్వంపూర్వమపోహ్యకాశస్థోత్తరః' (న్యాయ. సూ. 3.1.65) గుణముల నొక్కొక్కదాని బరిత్యజింపగా జలానలానిలాభూతగుణము లేర్పడుచున్నవి. పరిశేషన్యాయమున గడపటిదగు శబ్దము గగనమునకు మాత్రముండును. 'వాయుః స్పర్శవ్యంజికః ఆపో రసవ్యంజికాః స్తేజోరూప వ్యంజికం పార్థివం కించిద్ ద్రవ్యం కస్యచిత్ ద్రవ్యస్య గంధవ్యంజికం' (న్యాయ. భా. 3.1.63) అనురీతి వాయువు స్పర్శమును, ఉదకము రసమును, తేజస్సు రూపమును పృథ్వీ గంధమును ప్రత్యేక,

లక్షణములుగ గలిగియున్నవి. ఈభూతగుణములే యింద్రియములకు లభించియున్నవనియు వాత్స్యాయన భాష్యము. కాని 'పార్థివం గుణాంతరోపలభ్యే' (న్యాయ. సూ. 3.1.28) పృథ్వీగుణప్రాబల్యమున శరీరము అధికముగ పార్థివముగనే భోచినను, 'గంధస్నేహకవ్యూహావకాశదానేభ్యాః పంచభౌతికం' (న్యాయ. సూ. 3.1.31) గంధ, స్నేహము, జీర్ణశక్తి, రక్తప్రసరణము, అవకాశములునుండుటని 'పంచానాం భూతానాం సంయోగే సతి శరీరం భవతి' (న్యాయ. భా. 3.1.28) పంచభూతసంయోగముండుటచేతనే శరీరము గలుగును.

'అస్తి చాయమిందియాణాం భూతగుణవిశేషోపలభ్ని నియమః' (న్యాయ. భా. 3.1.63) అనురీతి ఇంద్రియములకు భూతగుణప్రాప్తి గలుగుటయే నియమమగుట 'ఇందియాథ్వపంచ త్యాత్' (న్యాయ. సూ. 3.1.58) ఇంద్రియార్థములగు శబ్దాదులు అయిదగుటచే నిందియములు అయిదుగనున్నవి. 'సపక్షానా మింద్రియాభావాత్' (న్యాయ. సూ. 3.1.72) గుణవిశిష్టత్వము చేతనే యవి యింద్రియములని యనబడుటచే 'భూతగుణవిశేషోపలభ్యస్తాదాత్మ్యం' (న్యాయ. సూ. 3.1.63) భూతగుణముల గలిగియుండుటచే నింద్రియములు భూతపరములైయుండి, నాయా యింద్రియములకు గంధరసరూపస్పర్శశబ్దములలో 'పూర్వపూర్వగుణోత్కర్షాత్తత్త్వధానం' (న్యాయ. సూ. 3.1.70) ఒక్కొక్కభూతమున నొక్కొక్క గుణప్రాధాన్యతచే నాభూతసంబంధ గుణానుగుణముగ నాయాయింద్రియ మేర్పడుచున్నది. అనగా గంధప్రాధాన్యతగల పృథ్విని గంధలక్షణముగల నాసి

కేంద్రియము గ్రహించుచున్నది. అట్లే యితరేంద్రియముల ప్రవృత్తులును గాఢ్యాము. అందుచేతనే 'ఘ్రాణరసచక్షు స్వక్ శ్రోత్రాణి ఇంద్రియాణి భూతేభ్యః' (న్యాయ. భా. 1.1.12) ఘ్రాణాది యింద్రియములు ఒక్కొక్కటిగ భూతజన్యములుగా వచింపబడినవి. 'జప్రేత్యనేన ఘ్రాణం గంధం గృహ్యతీతి రసచ్యవేనేతి రసం రసం గృహ్యతీతి చేప్తేనేనేతి చక్షూరూపం పశ్యతీతి త్వక్ స్థాన మింద్రియం త్వక్ తదపచారిః స్థానాదితి శృణోత్యనేనేతి శ్రోత్రం శబ్దం గృహ్యతీతి' (న్యాయ. భా. 1.1.12) గంధమును ఆఘ్రాణించుటచే ఘ్రాణమనియు, రసముగ్రహించుచుగాన రసమనియు, రూప్రగహణముగావించుటచే చక్షుసనియు ఉపచారస్థానము గలదగుటచే త్వక్కనియు, శబ్దమును శ్రవణము చేయుచుగాన శ్రోత్రమనియు నామములని వాత్స్యాయన వివరణము తెలుపుచున్నది. ఆయూరింద్రియములు ఆయాగుణగ్రహణము గావించునేగాని 'స్పర్శనేంద్రియేణ స్పర్శగ్రహణే సతి న తేనైవ రూపం గృహ్యత ఇతి' (న్యాయ. భా. 3.1.58) స్పర్శేంద్రియముచే స్పర్శగ్రహణమే గలుగునుగాని రూప్రగహణము కానేరదు. అనగా నాయూరింద్రియము ఆయాగుణములమాత్రమే గ్రహించును గాని యితరభూతగుణముల గ్రహింపనేరదని భావము. ఇట్లు పంచేంద్రియములు 'భోగాయతనం శరీరం' (న్యాయ. భా. 1.1.9) భోగముల కాధారము శరీరమనియు, 'చేప్తేంద్రియార్థాశ్చియః శరీరం' (న్యాయ. భా. 1.1.11) ఇంద్రియార్థక్రియలకు ఆశ్రయమైన శరీరమును ఆశ్రయించుకొనియుండును.

అయినను, పంచేంద్రియప్రవృత్తికి 'నాత్మమనసో స్సన్ని
కర్వాభావే ప్రత్యక్షోత్పత్తిః' (న్యాయ. సూ. 2.1.21) ఆత్మ మనో
సంబంధములేమన్న దృగ్వాదిప్రవృత్తు లేర్పడవనురీతి ప్రత్యక్ష
జ్ఞానోత్పత్తికి ఆత్మమనముల సంబంధ మత్యంతావసరము.
రెండింటి సంబంధమనుతోడనే వాని అన్యత్వము స్ఫురించురీతి
నచ్చట ఆత్మమనముల అన్యత్వము స్పష్టము. 'యుగపత్
జ్ఞానాయత్పత్తిః మనసో లింగం' (న్యాయ. సూ. 1.1.16) ఒక్కొక్క
కాలమున ఒక్కొక్క జ్ఞానమునుమాత్రమే ఆత్మకొసంగుట
మనస్సుయొక్క లక్షణముగాన 'జ్ఞానాయూగపద్యాదేకం మనః'
(న్యాయ. సూ. 3.2.56) ఏకజ్ఞానస్ఫురణముచే నేకమై 'యథోక్త
హేతుత్వాచ్చాణు' (న్యాయ. సూ. 3.2.59) పూర్వోక్తకారణ
ములనలన అణునై 'అంతః శరీరవృత్తిత్వాత్ మనసః' (న్యాయ.
సూ. 3.2.26) అంతఃశరీరానున ర్తియై మనస్సు ఆత్మ కుపయుక్త
మగుచుండును. అనేకేంద్రియజన్యమగు వివిధజ్ఞానముల
మనస్సు ఒకేకాలమున గ్రహించినట్లు తోచుచుగాని 'అలాత
చక్రదర్శనన త్తదుపలభిరాశుసంచారాత్' (న్యాయ. సూ. 3.2.58)
అలాతచక్రమునలె మనస్సుగూడ త్వరితగతి సంచరించుటచే
అట్లు తోచుచున్నది. కాని 'పారతంత్యాత్ అకృతభాగ్య
మాత్' (న్యాయ. సూ. 3.2.38) మనస్సు ఆత్మకుచేంది పరతంత్ర
మగుటచే ఫలభోక్తృత్వమును అది పొందజాలదు. అందుచే
ఆత్మకు మనస్సు యింద్రియములమూలముగ జ్ఞానోపలబ్ధినికలుగ
జేయుచున్నది. 'ఆత్మా మనసా సంబధ్యతే, మన ఇంద్రియేణ'

ఇందియం సర్వాశ్చైః సన్నికృష్టమితి ఆత్మేందియమనోఽర్థ
సన్నికర్షేభ్యో యుగపత్ గృహణాని స్యుః' (న్యాయ. భా. 3.1.56)
ఆత్మ మనస్సుచే సంబంధమునొందును. మనస్సు యిందియ
ములచేతను, విషయార్థములచే నిందియములును సంబంధించునని
అర్థము. అట్లు ఆత్మయే మనస్సుయిందియార్థములకలియిక చే ఒకే
కాలమున గృహణము గావించును. 'నేందియార్థయోస్తద్విన్నా
శోపి జ్ఞానావస్థానాత్' (న్యాయ. సూ. 3.2.18) ఇందియములు
తదర్థములుగూడ నశించినను జ్ఞానముండుటచే నది ఇందియాదు
లకు జెందనిదై, 'న మనసః' (న్యాయ. సూ. 3.2.19) మనస్సునకు
కూడ అన్వయింపక నిత్యస్వభావముగల్గియున్న ఆత్మకే చెంది
యున్నది.

ఇంతవరకు వివరింపబడిన సృష్టికి భూతాదిమనోపర్యం
తము నాధారముగ ఉపాదానముగ 'పరం వా త్సృష్టే'
(న్యాయ. సూ. 4.2.17) విభజనమున కతీతమగు అణుసముదాయ
మున్నది. ఆయణువు 'అతీంద్రీయత్వాదణానాం' (న్యాయ. సూ.
2.1.36) ఇందియగోచరముగాక యొప్పుచున్నది. అట్లు
గోచరింపనిది కాకపోయినను 'నాణు నిత్యత్వాత్' (న్యాయ. సూ.
2.2 24) అణువు నిత్యమైనదిగా నుండును. ఆయణుసముదాయ
ము పరిమండలమనబడుచు సర్వసృష్టికి ఉపాదానకారణ
మగుచున్నది.

ఇట్లు అణునిర్మితమైన సృష్టి ప్రత్యక్షాదిప్రమాణగోచ
రముగాన నది శూన్యముకాదు. 'స్వప్న విషయాభిమానవద
యం ప్రమాణప్రమేయాభిమానః' (న్యాయ. సూ. 4. 2. 31)

ప్రమాణప్రమేయాదులు స్వప్న తుల్యమనియు 'మాయాగంధర్వ
నగర మృగత్వస్థికావద్యా (న్యాయ. 4.2.31.) మాయయ
నియు, గంధర్వనగరము, మృగత్వస్థవంటిదని యనుటయు
'హేత్వభావాదసిద్ధిః' (న్యాయ. సూ. 4.2.33) సరియగు
కాణము గానుపింపమిచే యధార్థముగాదు. అనగా సృష్టి
సత్యమైనదేయని తాత్పర్యము.

అపవర్గము

పూర్వోక్తచందము ఆత్మగుణపట్కములో జ్ఞానము రాజి
ల్లుచు, ప్రవృత్తికాలమున రాగాదికమున కుపయుక్తమై ప్రాపం
చికానుభూతిని ఆత్మకు లభింపజేయును. మరల 'బాధనాలక్ష
ణం దుఃఖం' (న్యాయ. సూ. 1.1.21) బాధించులక్షణమైన దుఃఖ
మేగాక, 'దుఃఖవికల్పే సుఖాభిమానాచ్చ' (న్యాయ. సూ. 4.1.58)
దుఃఖమునకు నామాంతరమైన సుఖముగూడ దుఃఖమేయగుట
గాంతుము. ఎట్లన యధార్థముగ సుఖమన పరమపురుషార్థమే
యయినను, సుఖమే నిశ్శేషమైనది యుండినను, మిథ్యా
సంకల్పవిశేషముచే సుఖముకొరకై విషయముల రక్తికముకాగా
విషయసుఖము గలుగును. ఆసుఖముమూలమున జన్మజరా
వ్యాధిమొదలగు అనేకవిధములగు దుఃఖము కలుగుటచే 'తం
దుఃఖవికల్పం సుఖమిత్యభిమన్యంతే' (న్యాయ. భా. 4.1 58) ఆదుఃఖ
రూపమును సుఖమని అభిమానించుచున్నారు. అనగా విషయ
సుఖము దుఃఖరూపమేయగుటచే 'వివిధబాధనాయోగాత్ దుఃఖ

మేవ జన్మోత్పత్తిః' (న్యాయ. సూ. 4.1.55) వివిధబాధాయతము గాన దుఃఖమే దుఃఖకారణమై జన్మనే బాధాయత మొనర్చుచున్నది.

అందుచే 'దోషనిమిత్తానాం తత్త్వజ్ఞానాదహంకారనివృత్తిః' (న్యాయ. సూ. 4.2.1.) దోషకారణముల యథార్థతత్త్వజ్ఞానమువలన అహంకారము నివృత్తమగును. రాగద్వేషమోహములే దోషములని పూర్వమే గ్రహించియుంటిమి. అవి సంసారహేతుకములు. అందుచే వాని జ్ఞానమువలన వాని కారణమైన అహంకారము అదృశ్యమగును. సర్వానర్థహేతువగు మోహమే 'అహమస్మీతి మోహోఽహంకార ఇతి' (న్యాయ. భా. 4.2.1.) అనునరించి అహంకార మనబడుచున్నది. అహంకారమనగ 'అనాత్మానం ఖల్వహమస్మీతి వశ్యోద్వృష్టిరహంకారః' (న్యాయ. భా. 4.2.1) అనాత్మయగు శరీరేంద్రియముల తానుగా చూచుదృష్టియే యహంకారమని భాష్యనిర్వచనము. 'కిం పునస్తన్నిధ్యాజ్ఞానం? అనాత్మన్యాత్మగ్రహః' (న్యాయ. భా. 4.2.1) మరల మిథ్యాజ్ఞానమేది? అనాత్మను ఆత్మగ్రహించుటయని వాత్సీయస వాక్యము. ఈవిధ్యాజ్ఞానమే సంసారబీజముగనున్నది. ఆమిథ్యాజ్ఞాననివారణమునకు 'తదిదం తత్త్వజ్ఞానం తద్విషయ ముత్పన్నమహంకారం నివర్తయతి' (న్యాయ. భా. 4.2.1.) దేని కలిమివలన అహంకారము నివర్తించునో అది తత్త్వజ్ఞానమని నిర్వచనము. అట్టి తత్త్వజ్ఞానము వలన దుఃఖజన్మప్రవృత్తి దోషమిథ్యాజ్ఞానరహితమగు అపనర్గము ప్రాప్తించునుగాన 'మిథ్యోపలబ్ధి వినాశః తత్త్వజ్ఞానాత్' (న్యాయ. సూ. 4.2.55) తత్త్వజ్ఞానముచే మిథ్యాజ్ఞానము నశించునని చెప్పబడి

యున్నది. 'యదా తు తత్త్వజ్ఞానాన్నిధ్యాజ్ఞానమపైతి, తదా మిథ్యాజ్ఞానాపాయే దోషా అపయంతి, దోషాపాయే ప్రవృత్తిరపైతి, ప్రవృత్త్యపాయే, జన్మాపైతి, జన్మాపాయే దుఃఖమపైతి, దుఃఖాపాయే చ ఆత్యంతిరోపవర్గో నిశ్చేయసమితి' (న్యాయ. భా. 1.1.2) తత్త్వజ్ఞానమువలన మిథ్యాజ్ఞానము నశించును. అంత దోషములు నశించును. అందుచే ప్రవృత్తి లోపించును, దాన జన్మ కలుగదు, జన్మ నశింపగా దుఃఖనిరాసము కలుగును, దుఃఖరాహిత్యముతో నిశ్చేయసమగు అపవర్గము ప్రాప్తించునని భాష్యకారులు వివరించియున్నారు. 'తత్త్వజ్ఞానాచ్చ మోహనివృత్తౌ రాగద్వేషానుత్పత్తి రిత్యేకప్రవృత్తీకభావోత్పత్తిః ఏవం చ కృత్వా తత్త్వజ్ఞానాత్ దుఃఖజన్మప్రవృత్తిదోష మిథ్యాజ్ఞానానాముత్తరోత్తరాపాయే తదనంతరం భావా దపవర్గ' (న్యాయ. భా. 4.1.6) తత్త్వజ్ఞానమువలన వరుసగా ఉత్తరోత్తరాపాయమువలన దుఃఖజన్మప్రవృత్తిదోష మిథ్యాజ్ఞానములు అంతర్హితములగును. అంత అపవర్గము చేకూరును అనియు భాష్యకార వివరణము.

'సమాధి విశేషాభ్యాసాత్' (న్యాయ. 4.3.38) ప్రత్యేక సమాధి అభ్యాసము వలన తత్త్వజ్ఞానము స్థిరపడును. 'నిద్రా విక్షేపాది దోషవినిర్మూక్తః సమాధిః' (న్యాయ. భా. ఖండ్యోత్త- 4.2.38) నిద్రాది దోషరహితస్థితియే సమాధి యని నిర్వచింపబడుచున్నది. 'అయమాత్మా యస్మాదేకస్మిన్ శరీరే ధర్మం చరిత్వా...స్వర్గ దేవేషూపపద్యతే, అధర్మం చరిత్వా...సరకేషూపపద్యతే' (న్యాయ. భా. 3.2.39) ఆత్మ ధర్మమున బ్రవర్తించుచో స్వర్గమును అధర్మప్రవర్తనమున సరకమును బొందుటచే

దోషవివర్జితత్వమునొంద 'న ప్రాప్త్యైః ప్రాప్తిసంఘానాయ హీన క్లేశస్య' (న్యాయ. 4.1.64) క్లేశములు నశించినవాని ప్రవృత్తి నాశమునకు దారితీయదుకాన ప్రాప్తిమతః క్లేశనాశము గావింప వలెను. అనగా రాగద్వేషాదుల నశింపజేయవలెనని తాత్పర్యము. దానికై 'జన్మన ఏవేదం స సుఖసాధనస్య దుఃఖానుషంగాత్ దుఃఖేనావప్రయోగాద్వివిధబాధనాయోగాత్ దుఃఖమితి సమాధిభావన ముపదిశ్యతే' (న్యాయ. 1.1.9) జన్మమున సుఖసాధనమునకు దుఃఖము అంటియుండుటయు దానినుండి విడివడకుండుటయు నను ద్వివిధబాధలవలన దుఃఖమే జన్మముని సమాధిభావన జనించును. 'సమాహితో భావయతి, భావయన్నిర్విద్యతే, నిర్విణ్ణస్యవైరాగ్యం, విరక్తస్యాపవర్గ ఇతి' (న్యాయ. 1.1.9) అట్లు సమాహితచిత్తమున భావించ భయ ముద్భవించును. దాన వైరాగ్యమును వైరాగ్యముచే అపవర్గమును గలుగునని భాష్యవచనము. 'మిథ్యాజ్ఞానాత్సంసార'మును 'తత్తజ్ఞానాదపవర్గ'ము గలుగునని యర్థము. ఇట్టి సమాధిస్థితియైనను 'పూర్వకృతఫలానుబంధాత్ తదుత్పత్తిః' (న్యాయ. 4.2.41) అనురీతి పూర్వజన్మకృత ఫలానుబంధముచేతనే కలుగును. దాని నభ్యసించుటకు 'అరణ్యగుహపులినాదిషు యోగాభ్యాసోపదేశః' (న్యాయ. 4.2.42) అరణ్యము గుహ ఇసుకదిబ్బలపై యోగాభ్యాసము చేయవలెనని బోధించుచున్నది 'తదర్థం యమనియమాభ్యామాత్మసంస్కారో యోగాభ్యాత్మ విధ్యుపాయైః' (న్యాయ. 4.2.46) యమనియమాభ్యాసములచే ఆత్మ సంస్కరణము గావించుచు విధికృత్యముల నవలంబింపవలయును.

అనగా 'త్రయో ధర్మస్కంధా యజ్ఞోఽధ్యయనం దానమితి, స్రఫమస్తప ఏవ ద్వితీయో బ్రహ్మచర్యాచార్యకులవాసీతి, తృతీయోఽత్యంతమాత్మాన మాచార్యకులేఽవసాదయన్ సర్వే వనైతి పుణ్యలోకా భవంతి బ్రహ్మసంస్థాఽమృతత్వమేతి' (న్యాయ. భా. 4.1.60) ధర్మము త్రివిధము. యజ్ఞ అధ్యయన దానము లనబడును. మొదటిది తపము, రెండవది ఆచార్యకులవాస మగు బ్రహ్మచర్యము, తృతీయము ఆచార్యసన్నిధానమున సర్వ దోషముల నిర్మూలింపగ పుణ్యలోకప్రాప్తి బ్రహ్మసంస్థితీయగు అమృతత్వమును గలుగును. ఈ 'జ్ఞానగ్రహణాభ్యాస స్తద్వి ద్వైశ్చ సహ సంవాదః' (న్యాయ. సూ. 4.2.47) అపవర్గలాభము నకై న్యాయవిద్య సభ్యునించి అనుష్ఠించి, తద్విద్వాంసులతో జర్పించుచుండవలెను. అదియునుగూడ అనసూయాపకుల తోడనే ప్రసంగింపవలయుననియు నాదేశింపబడియున్నది. ఈ విధముగా సమాధిసాధన సద్గురుసన్నిధానమున గావింప అప వర్గము గలుగును.

'తదత్యంతవిమోక్షోఽపవర్గః' (న్యాయ. సూ. 1.1.22) సర్వబాధా కారణముగు దుఃఖమునుండి విమోక్షమే అపవర్గమని తాత్పర్యము. దీనినే 'దుఃఖాదీనామపవర్జన మపవర్గః' (అమర కోశ 1.145) దుఃఖాదులను నశింపజేయుటే అపవర్గమని అమర వాక్యము. అదియే మోక్షమనియు ననబడును. అనగా నిందు దుఃఖకారణములగు జన్మప్రవృత్తిదోష మిథ్యాజ్ఞానములు గూడ సమసిపోవును. 'సుషుప్తస్య స్వప్నాదర్యనే క్లేశభావ వదపవర్గః' (న్యాయ. సూ. 4.1.63) అచ్చట స్వప్నాదులాలేక

సుషుప్తియందుండువాని కెట్టి క్లేశాదులులేవో అటులే అపవర్గమునందును క్లేశాదులు అభావమగును. క్లేశములు లేకపోగా 'న ప్రవృత్తిః ప్రతిసంధానాయ హీనక్లేశస్య' (న్యాయ. సూ. 4.1.64) హీనక్లేశునకు ఏప్రవృత్తియు గలుగదు. అట్టి పరమశ్రేయోపాప్తిరూప నిశ్చేయసస్థితిని బొందుటయే అపవర్గము నాబడును. అందు ఋణత్రయము పూర్వమే 'బ్రహ్మచర్యేణ ఋషిభ్యో, యజ్ఞేన దేవేభ్యః, ప్రజయౌ పితృభ్యః' బ్రహ్మచర్యముచే ఋషులయొక్కయు, యజ్ఞాదులచే దేవతలయొక్క, సంతానముచే పితృదేవతలయొక్క ఋణములు నశించెనుగాన అపవర్గమున నవియు అభావమే యగును. కాన పై ప్రవృత్తుల కన్నింటికి నాధారభూతమైన ఆశ్రయమై శరీరమనస్సులును వాని సంయోగములునుగూడ 'తదభావశ్చాపవర్గః' (న్యాయ. సూ. 3. 2. 25) అనురీతి అపవర్గమున లేకుండును. దీని నంతటిని వాత్స్యాయనుడు చక్కగ యిట్లు వివరించి యున్నాడు. 'కామవిషయా ఇందియాథా ఇతి రూపాదయ ఉచ్యంతే, తే మిథ్యాసంకల్పమానా రాగద్వేషమోహాన్ ప్రవర్తయంతే' (న్యాయ. భా. 4.2.2) కామవిషయములగు ఇందియార్థములే రూపాదులనబడును. అవి మిథ్యాసంకల్పములు కాగా రాగద్వేషమోహములను ప్రవర్తింపజేయును. 'తాన్ పూర్వం ప్రసంచక్షీత తాంశ్చ ప్రసంచక్షాణస్య రూపాదివిషయో మిథ్యాసంకల్పో నివర్తతే' తన్నివృత్తావధ్యాత్మం శరీరాది ప్రసంచక్షీత । తత్ప్రసంఖ్యానాదాధ్యాత్మవిషయోఽహంకారో

నివర్తతే । సోఽయ మధ్యాత్మం బహిష్చ్ వివిక్తచిత్తో విహరన్
ముక్త ఇత్యుచ్యతే । (న్యాయ. భా. 4.2.2) ముందు వాసిని
పరిశీలింపుము. వాని పరిశీలింపగా రూపాది విషయములతో గూడిన
మిథ్యాసంకల్పము నివర్తించును. అది నివర్తించగా తనవియగు
శరీరాదుల ధ్యానింపుము. అట్లు ధ్యానింపగా వానికంటియుండు
అహంకారము నశించును. ఇట్లు బాహ్యంతరముల బరిశీలించి
విరక్తచిత్తుడై విహరింపగా వాని ముక్తుడందును. అట్టి స్థితియే
సర్వసంసార కారణరహితస్థితియే సంపూర్ణ శ్రేయో విభూతియగు
నిశ్చేయసంస్థానము.

ఈశ్వరుడు

మొత్తము న్యాయదర్శన పంచశతాధికసూత్రములలో
నాలుగుసూత్రములలో మాత్రమే ఈశ్వరస్సత్తావన గలదు. అందు
గూడ సూత్రత్రయము పూర్వపక్షసంఘము. కాన సిద్ధాంతము
నకు ఈశ్వరపరసూత్రము ఒక్కటిమాత్రమే యగుచున్నది.
అందుచే న్యాయదర్శనము ఈశ్వరపరిసక్తి కెట్టి ప్రాధాన్యతయు
నిష్పాదక న్యాయాంతర్యాగములగు పదునాడు తత్త్వముల బోధిం
చును, న్యాయమందు అవర్ణితాంశములకై 'తత్రత్పామాణ్య
మాస్తప్రామాణ్యత్' (న్యాయ. సూ. 2.1.68) ఋషుల ప్రామా
ణ్యతవలన వేదమే ప్రమాణముగాన అందు చూడవలెనునని
యన్నటుల గౌతముడు సూత్రరచనము గావించి తృప్తి చెందెను.

అనగా ఈశ్వరాది ప్రతిపాదనవిషయము తన దర్శనవిషయము కాకుండుటచే అందరికి ప్రామాణ్యము నాజ్ఞించిన వేదమునే చూడుడని ఆతని సలహా. కాని ఉత్పత్తివిషయ చర్చాసందర్భమున నశించినవానినుండి ఉత్పత్తి అసంబద్ధమని వచించుచు, 'ఆత్మ నిత్యత్వే ప్రేత్యభావ సిద్ధిః' (న్యాయ. సూ. 4.1.10) ఆత్మ నిత్యమగుటచే పునర్జన్మ సాధ్యమని తెలుపగా, ఉత్పత్తి సత్త్వరము నుండి కలుగునని పూర్వపక్షము వచ్చెను. 'న విసప్తేభ్యోఽనిష్పత్తే' (న్యాయ. సూ. 4.1.17) నశించువానినుండి పుట్టుక కలుగనేరదని సిద్ధాంతము చేయును. అట్లు ఉత్పత్తికారణము మాతాపితలును, ఆహారమునుగూడ కాదని తీర్మానించుచు సృష్టికి 'పూర్వకృతఫలానుబంధాత్తదుత్పత్తిః' (న్యాయ. సూ. 3.2.60) పూర్వజన్మకృత కర్మయే ఉత్పత్తికి కారణముగ దర్శనము తీర్మానించును.

కాని యీకర్మమూత్రమే దేహోత్పత్తికి కారణముగాదని నిశ్చయించుటకై 'ఈశ్వరః కారణం పురుషకర్మాఫలదర్శనాత్' (న్యాయ. సూ. 4.1.19) మానవకర్మ ఫలవంతము కాకుండుటయు కలదుగాన ఈశ్వరుడే కర్మఫలప్రదాత యను సూత్రమును దర్శనకర్త ప్రవేశపరచెను. ఈయర్థమును 'తత్కారకత్వాదహేతుః' (న్యాయ. సూ. 4.1.21) కర్మఫలప్రదాత ఈశ్వరుడగుటచే ఉత్పత్తికి మానవకర్మమూత్రమే కారణము కాజాలదని సిద్ధాంతము చేసెను. పూర్వసూత్రమున దీని వివరించుచు 'పురుషోయం సమీహమానో నావశ్యం సమీహాఫలం ప్రాప్నోతి తేనానుమీయతే పరాధీనం పురుషస్య కర్మఫలారా

ధనమితి, యదధీనం స ఈశ్వరః । తస్మాదీశ్వరః కారణమితి' (న్యాయ. భా. 4. 1. 19) పురుషుడు వాంఛించియు కర్మఫలమును బొందుటలేదు. అందుచే పురుషకర్మఫలము పరాధీనమై యున్నదని అనుమానితము. ఎవరికది అధీనమో అతడే ఈశ్వరుడు. అందుచే ఈశ్వరుడు ఉత్పత్తికి పరమకారణమని సిద్ధాంతము అని భాష్యకారులైన వాత్సయనుడు సూత్రమును వివరించిరి. 'గుణవిశిష్టమాత్మాంతర మీశ్వరః' (న్యాయ. భా. 4. 1. 21) గుణముల గల ఆత్మకంతరుడై ఈశ్వరుడుండుననియు, 'అధర్మమిథ్యాజ్ఞాన ప్రమాదసోన్య ధర్మజ్ఞానసమాధిసంపదా చ విశిష్టమాత్మాంతర మీశ్వరః' (న్యాయ. సూ. 4. 1. 21.) అధర్మాదులు నశించి పగా ధర్మజ్ఞానసమాధి సంపదలతోగూడి ఆత్మాంతరుడైనవాడు ఈశ్వరుడనియు, 'తస్య చ ధర్మసమాధిఫలమణిమాద్యప్తవిధమై శ్వరం' (న్యాయ. సూ. 4. 1. 21) ధర్మసమాధిఫలరూపమైన అప్త సిద్ధులును ఈశ్వరునకు గలవనియు, మరియు 'ప్రత్యాత్మవృత్తీన్ ధర్మాధర్మసంచయాన్ పృథివ్యాదీని చ భూతాని ప్రవర్తయతి' (న్యాయ. భా. 4. 1. 21) సర్వాత్మలవృత్తులను ధర్మాధర్మసంచయమును, పంచభూతముల నతడు ప్రవర్తింపజేయుననియు వాత్సయనుడు వివరించెను. అంతియగాక 'యథాపితౌపత్యానాంతథా పితృభూత ఈశ్వరో భూతానాం' (న్యాయ. భా. 4. 1. 21) శిశువులకు తండ్రి ఎట్లుకారణమో అట్లు భూతములకు ఈశ్వరుడు కారణమనియు 'ఆగమాచ్చ ద్విష్టా బోధా సర్వజ్ఞతా ఈశ్వర ఇతి' (న్యాయ. భా. 4. 1. 21) ఆగమములకు ద్విష్టయు బోధకుడును సర్వజ్ఞుడును ఈశ్వరుడు అగుచున్నాడు. 'బుద్ధ్యాదిభి శ్చాత్మలింగైర్నిరుపాఖ్యమీశ్వరం ప్రత్య

క్షానుమానాగమ విషయాతీతం కః శక్తి ఉపపాదయితుం' (న్యాయ. భా. 4.1.21) ఆత్మలింగములైన బుద్ధ్యాదులచే ఈశ్వరుని గ్రహింపజాలమనియు, ప్రత్యక్షానుమానవేదముల కతీతమైన ఈశ్వరుని ఎవరు ఉపపాదించగలరు అని వాత్సయనుడు భక్తిప్రేరేతుడై పలికెను.

పై జర్చింపబడిన విషయముల ననుసరించి చూచినచో ఈశ్వరుడు భూతాధినాథుడై, సృష్టయై, అంతరాత్మయై, నియంతయై, కర్మఫలప్రదాతయై సర్వప్రమాణముల కతీతడై యొప్పురి, సర్వమునను నిమిత్తకారణుడై యున్నాడని న్యాయదర్శనమతము.



న్యాయము

‘జ్ఞానగ్రహణాభ్యానస్తద్విద్యైశ్చ’ (న్యాయ. సూ. 4.2.47) అసవ్యగార్థము జ్ఞానబోధకమగు నీన్యాయదర్శనముయొక్క అవలంబనము అవసరమనియు, ‘సహసంవాదః’ (న్యాయ. 4.2.48) తచ్ఛాస్త్రవిద్వాంసులతో ప్రసంగముగూడ అవసరమనియు పూర్వగ్రంథమున వినియుంటిమి. అందుచే న్యాయదర్శన తాత్పర్యము నొకించుక నవలోకించెదముగాక!

గౌతమ తాపసచంద్రుడు ప్రథమసూత్రముననే న్యాయమున కంగములగు షోడశతత్త్వముల దెల్పి వానివలన మాత్రమే తత్త్వజ్ఞానమనియు, నిశ్చేయసస్థియనియు ప్రాగ్రంభముననే

ఎరింగింపి యున్నాడు. అపదునాకు విషయములే గ్రంథాంతము వరకు వివరింపబడియున్నవి. అనగా ప్రథమసూత్రము ప్రమాణాది షోడశకమును స్రుతిపాదించి ద్వితీయము అపవద్గమును నివ్వించి పృథమాధ్యాయ ప్రథమాహ్నిక తృతీయసూత్రము షోడశకమున కాదినగల ప్రమాణావిచ్ఛేదనముతో బాంధ్యంబించి, పంచమాధ్యాయ ద్వితీయాహ్నికమున నిరువనరెండవసూత్రము కథకాన్యోక్తినిరూప్య మనబడు నిగ్రహస్థానద్వయ వివరణముతో గ్రంథము సాంతము నొందుచున్నది. ప్రథమసూత్ర షోడశకమున నిగ్రహస్థానమే తుదిగా నున్నదని గ్రాహ్యము. అందుచే నీన్యాయదర్శనమున ప్రమాణాది షోడశక విచారమే ప్రధానాంతమని వ్యక్తము.

‘ప్రమాణ సమేయ సంశయ ప్రయోజన దృష్టాంత సిద్ధాంతావయవ తర్క నిర్ణయ జల్ప విత్తండ హేత్వాభాస ఛల జాతి నిగ్రహస్థాన’ (న్యాయ. సూ. 1.1.1)ములే షోడశవిషయములు. వాని నొక్కొక్కదాని స్తుప్తముగ జూడ యన్నంచెదముగాక!

‘ప్రత్యక్షానుమానోపమానశబ్దాః ప్రమాణాని’ (న్యాయ. సూ. 1.1.3) అనునట్లు ప్రమాణము చతుర్విధమై యున్నది. ‘ఇంద్రియార్థసన్నికర్షోత్పన్నం జ్ఞానమన్యపదేశ్య మన్యభిచారి వ్యవసాయాత్మకం ప్రత్యక్షం’ (నా. సూ. 1.1.4) ఇందియవిషయ సంబంధమేర్పడి, స్పష్టమై నిర్దుష్టమై నిశ్చయమైనదై యుండు జ్ఞానము ప్రత్యక్షము నాబడును. అనగా ‘అతస్యాత్మస్య ప్రతివిషయం నృత్తిః ప్రత్యక్షం’ (న్యాయ. భా. 1.1.3) కంటికి గోచరించు ప్రతివిషయనృత్తియు ప్రత్యక్షము అని అర్థము.

‘మితేన లింగేనార్థస్య పశ్యాన్మానమనుమానం’ (న్యాయ. భా. 1.1.3) మితమైన గుణములద్వారా, అర్థమును తెలియుట అనుమానమగును. ఈయనుమానము ‘అథ తత్పూర్వకం త్రివిధ మనుమానం పూర్వవచ్ఛేషవత్సామాన్యతోదృష్టం చ’ (న్యాయ. సూ. 1.1.5) పూర్వవత్, శేషవత్, సామాన్యతోదృష్టము నారీతి అనుమానము త్రివిధము. అందు ‘పూర్వవిదతి-యత్ర కారణేన కార్యమనుమీయతే యథా మేఘోన్నత్యా భవిష్యతి వృష్టిరీతి’ (న్యాయ. భా. 1.1.5) పూర్వవత్తనగ - కారణముచే కార్యమును అనుమానించుట యగును. ఎట్లైన మేఘము తెన్నువగ నుంటుందే వర్షము రాగలదని యనునట్లు ‘శేషవత్తత్-యత్ర కార్యేణ కారణ మనుమీయతే, పూర్వోదకవిపరీతముదకం సద్యాః పూర్ణత్వం శీఘ్రత్వం చ దృష్ట్వా సోతిసోఽనుమీయతే భూతావృష్టిరీతి’ (న్యాయ. భా. 1.1.5) శేషవత్తన కార్యమూలమున కారణము ననుమానించుట యగును. నదిలో శీఘ్రగతి విపరీతముగ ప్రవహించు నీరమునుగాంచి వర్షము కురిసెనని సోతవలన గ్రహించుట యగును. ‘సామాన్యతోదృష్టం-వృజ్యాపూర్వకమన్యత్రో దృష్టస్యాన్యత్ర దర్శనమితితథా చాఽదిత్యన్య తస్మాదన్య ప్రత్యక్షాఽప్యాదిత్యన్య వ్రజ్యేతి’ (న్యాయ. భా. 1.1.5) సామాన్యతోదృష్టమన, తిరుగుటకుపూర్వము అన్యత్ర గోచరించి మరల అన్యత్ర గానుపించుట ఆదిత్యునివలె, అందుచే ఆదిత్యుడు తిరుగుచున్నాడని తీర్మానించుట. వీనినే మరల మరొక విధముగా వర్ణింపబడియున్నది. ధూమదర్శనమున అగ్ని ననుమానించుట పూర్వవత్తనియు, పరిశేషమువలెనే అనుమానించుట, అనగా శబ్దగుణ విభాగముచేసి దాని ద్రివ్యము కాదనియు,

కర్మకాదనియు, లేనిగుణముల తొలగదోసి, శబ్దగుణమును అనుమానించుట శేషవత్తని తాత్పర్యము. సామాన్యశో దృష్టమున, అప్రిత్యక్షమైనను, లింగలింగులు సంబంధమును, లింగముయొక్క సామాన్యత్యమును గ్రహించి లింగిని అనుమానించుట, ఆత్మకు ఇచ్ఛాదులు గుణములుగా అనుమానించుట యగును. ఇచ్ఛాదులు గుణములు. అవి ద్రవ్యము నాశ్రయించియుండును అందుచే అవి ఆత్మసంబంధములు అని తీర్మానించుట సామాన్యశోదృష్ట మనబడుచున్నది. 'సద్విషయం చ ప్రత్యక్షం సదసద్విషయం చానుమానం' (న్యా. భా. 1.1.5) సద్విషయముల గ్రహించుట ప్రత్యక్షమనియు, సదసద్విషయముల గ్రహించుట అనుమానమనియు భాష్యకారుడు స్పష్టపరచెను. ఉపమానము 'ప్రసిద్ధసాధర్మ్యాత్సాధ్యసాధనం' (న్యా. సూ. 1.1.6) ప్రిస్ఫుటములగు సామాన్యలక్షణముల ద్వారా సాధ్యమును సాధించుటయనియు నిర్వచింపబడియున్నది. అనగా పూర్వానుభూత వస్తుసాదృశ్యమున అన్యవస్తుజ్ఞానమును గ్రహించుట యగును. 'ఆప్తోపదేశః శబ్దః' (న్యా. సూ. 1.1.7) శబ్దప్రిమాణమనగా ఆప్తోపదేశమే యగును. 'శబ్దః-శబ్ద్యతే నేనార్థ ఇత్యభిధీయతే జ్ఞాప్యతే' (న్యా. భా. 1.1.3) శబ్ద మనగ, అర్థమును తెలియబరచునదియును, నామకరణము చేయునదియునై యుండును అని భాష్య నిర్వచనము. మరల నీశబ్దము 'దృష్టాదృష్టార్థత్వాత్' (న్యా. సూ. 1.1.8) దృష్ట అదృష్టరూపముల ద్వివిధముగ నుండును. దానిలో దృశ్యముయొక్క సంబంధము దృష్టశబ్దముగను 'యస్యాఽముత్యి ప్రతీయతే సోఽదృష్టార్థః' (న్యా. భా. 1. 1. 8) అముత్యివిషయము అదృష్ట

మనియు అర్థము. ఇట్లు బుద్ధి లోకికవాక్యవిభాగము చేయబడియున్నది. శబ్దము స్వ్యాప్తిజ్ఞానముగాక ఆస్తవాక్యాధారమై యుండును గాన శబ్దము అనుమానమే అని సంశయించి, ఆ శబ్దము ఆస్తవదేశసామ్యమువలన శబ్దము అనుమానము కాదనియు చర్చించుచు ‘మంత్రాయుద్వేదపా’మాణ్యావచ్చ తత్రాపామాణ్యామాస్తపా’మాణ్యాత్’ (న్యాయ. 2.1.68) మంత్రము ఆయుద్వేదములవలె ఆస్తుల పా’మాణ్యమువలన శబ్దము పా’మాణికమేమని శ్రుతినిగూడ శబ్దప్రమాణమున కన్వయించుచు దర్శనము వినరించెను. అందుచేతనే ‘శ్రుతిపా’మాణ్యాచ్చ’ (న్యాయ. 3.1.32) శ్రుతిప్రమాణమువలనగూడ అని న్యాయవర్తనకారుడు శ్రుతిని ప్రమాణముగా గైకొనియున్నాడు.

పైన చర్చింపబడిన ప్రమాణములకు ‘ఆశ్మశరీరేంద్రియార్థబుద్ధి మనః సౌప్త్యి దోషప్రేత్యభావ ఫలదుఃఖాపవర్గాస్తు ప్రమేయం’ (న్యాయ. 1.1.9) ఆత్మ, శరీరము, యింద్రియములు, విషయములు, బుద్ధి, మనస్సు, సౌప్త్యి, దోష, పునర్జన్మ, ఫల, దుఃఖము, అపవర్గములు ప్రమేయముగా నుండును. ప్రమాణములచే గ్రహింపబడునదే ప్రమేయమని గ్రాహ్యము. ‘సమానా నేకధర్మోపపత్తేర్విప్రతిపత్తే రుపలబ్ధ్యనుపలబ్ధ్యవ్యనస్థాతశ్చ విశేషాపేక్షో విమర్శః సంశయః’ (న్యాయ. 1.1.23) అనేకవస్తువుల సామాన్యధర్మములచేతను, ఏకవస్తువునకును సామాన్యముగాని ధర్మములచేతను, క్రిమగ్రహణము లేకుండుటచే అగ్రహణంబు కలుగగ, వస్తువుయొక్క నిజతత్త్వమును గ్రహింప సంధేహింపటయే సంశయమగును. ‘యమర్థమధికృత్య ప్రవర్తతే

తత్ ప్రయోజనం' (న్యాయ. సూ. 1.1.24) ప్రవర్తనాగమ్యముగ నేది యుండునో అది ప్రయోజనము. 'తాకిక పరీక్షకాణాం యస్మిన్నథే బుద్ధిసామ్యం స దృష్టాంతః' (న్యాయ. సూ. 1.1.25) పండితపామరుల కేవలము సామాన్యమో అది దృష్టాంతమగును. 'తత్తాధికరణాభ్యుపగమసంసిద్ధిః సిద్ధాంతః' (న్యాయ. సూ. 1.1.26) ప్రత్యేక తంత్రవిధానముల అన్వయముల ననుసరించియుండునది సిద్ధాంతము. సర్వతంత్రసిద్ధాంత, ప్రతితంత్రసిద్ధాంత, అధికరణ సిద్ధాంత, అభ్యుపగమసిద్ధాంత రూపమున నది చతుర్విధము. అందు 'సర్వతంత్రావిరుద్ధస్తంత్రేఽధికృతోఽర్థః సర్వతంత్ర సిద్ధాంతః' (న్యాయ. సూ. 1.1.27) ఏతంత్రముచే న్యతిరేకింప బడక కనీసము ఒకతంత్రముచే గ్రహింపబడినది సర్వతంత్ర సిద్ధాంతమగును. 'సమానతంత్రసిద్ధిః పరతంత్రాసిద్ధిః ప్రతి తంత్రసిద్ధాంతః' (న్యాయ. సూ. 1.1.29) సమానతంత్రసమత్వమై పరతంత్రానిండితమైనది ప్రతితంత్రసిద్ధాంతము నాబడును. 'యత్సిద్ధావన్యప్రకరణసిద్ధిః సోఽధికరణసిద్ధాంతః' (న్యాయ. సూ. 1.1.30) ఏ సిద్ధాంతమును గ్రహించినచో మరొక సిద్ధాంతము గ్రాహ్యపడునో అది అధికరణసిద్ధాంతము. 'అపరీక్షితాభ్యుపగమాత్తద్విశేషపరీక్షణ మభ్యుపగమసిద్ధాంతః' (న్యాయ. సూ. 1.1.31) అవిష్కృతమై పరీక్షానంతరము సిద్ధించునది అభ్యుపగమ సిద్ధాంతముగా నీ సిద్ధాంత చతుష్టయము వివరింపబడి యున్నది.

పోడశకమున 'అవయవ' అనునది సప్తమము. ఇది న్యాయశాస్త్రమునకు శిరస్సువంటిది. దీనికే న్యాయమనియు, దీనివలననే యీదర్శనమునకు న్యాయనామ ముత్పన్నమనియు కొందరి అభిప్రాయము. దీనిని బ్రత్యేకముగ గ్రహింప సత్యం తావసరము. 'ప్రతిజ్ఞాహేతుదాహరణోపనయనిగమానాన్యవ యనః' (న్యాయ.సూ.1.1.31) అని అవయవ నిర్వచనము. దానికి ప్రతిజ్ఞ, హేతు, ఉదాహరణ, ఉపనయ, నిగమనములు అయి దును అంగము లగుచున్నవి. 'సాధ్యవిధేతః ప్రతిజ్ఞా' (న్యాయ.సూ. 1.1.32) దేనిని నిర్ధారణము గావింపవలయునో దానిని నిర్దేశించుట ప్రతిజ్ఞ యనబడును. 'ప్రతిజ్ఞాసనీయేన ధర్మేణ ధర్మిణో విశిష్టస్య పరిగ్రహనచనం ప్రతిజ్ఞా' (న్యాయ. భా. 1.1.33) గ్రహింపబడు ధర్మములచే ధర్మియొక్క విశిష్టతను గ్రహించునచనమే ప్రతిజ్ఞ, అని భాష్యకార వచనము. 'ఉదాహరణసాధర్మ్యా త్సాధ్యసాధనం హేతుః' (న్యాయ.సూ. 1.1.34) సోదాహరణముగ సాధర్మ్యనిరూపణమున సాధ్యమును సాధింప యత్నమే హేతువు. ఉదాహరణములద్వారా సామాన్యముగ సాధ్యధర్మముల సాధనయు, గ్రహణమును హేతువని భాష్యము. అట్లే యుదాహరణమునగల 'వైధర్మ్యాత్' (న్యాయ.సూ.1.1.35)విరుద్ధ ధర్మములద్వారా సాధ్యసాధనము గావించుటయుగూడ హేతువే యగును. హేతువునకు ఆధారమైనది ఉదాహరణము. అది 'సాధ్యసాధర్మ్యాత్తద్ధర్మాభావీ దృష్టాంత ఉదాహరణ' (న్యాయ.సూ. 1.1.36) సాధ్యముయొక్క సామాన్యధర్మమునుగలిగి నిర్ణయింపవలసిన ధర్మము అందుండిన దృష్టాంతమును ఉదాహరణ మందురు. ఈ ఉదాహరణము సాధర్మ్యముననేగాక, 'తద్విపర్య

యాద్వా' (న్యాయ. సూ. 1.1.37) నిర్ణయింపనగు ధర్మము లేకుండుటనుగూర్చి యుదాహరణముగూడ నుండదగును. పైవిధముగ 'ఉదాహరణాపేక్షస్తథే త్యుపసంహారో న తథేతి వా సాధ్యస్యోపనయః' (న్యాయ. సూ. 1.1.38) ఉదాహరణము ననుసరించి సాధ్యమును అవును కాదనురీతి సమాప్తి చేయుట ఉపనయమందురు. ఇట్లుపనయింపబడిన దానిని 'హేత్వసదేశాత్ప్రతిజ్ఞాయాః పుసర్వచనం నిగమనం' (న్యాయ. సూ. 1.1.39) సహేతుకముగ ప్రతిజ్ఞను పునరుక్తి సేయుట నిగమన మనబడును.

మరల సోడశకమున 'అవిజ్ఞాతతత్త్వేచ్ఛే కారణోపపత్తితస్తత్త్వజ్ఞానార్థ మూహః తర్కః' (న్యాయ. సూ. 1.1.40) తెలియబడని యథార్థవస్తుధర్మమును గ్రహించుటకై నుపయోగించిన యూహ తర్కమని అన్వయము. 'విమృశ్య పక్షప్రతిపక్షాభ్యాం అర్థావధారణం నిర్ణయః' (న్యాయ. సూ. 1.1.41) ప్రతిపక్షపక్ష విమర్శ గావించి సమస్యను నిర్ణయించి, సందియనివారణ గావించుటయు నిర్ణయముగ నిర్వచించిరి. పక్షప్రతిపక్షములలో నేదేని నొకదాని నవలంబించి పూర్వవిధమున చర్చగావించుట వాదమనుటకు 'ప్రమాణతర్కసాధనోపాలంభః సిద్ధాంతావిరుద్ధః పంచావయవోపపన్నః పక్షప్రతిపక్షపరిగ్రహో వాదః' (న్యాయ. సూ. 1.2.1.) అనుసూత్రము చెప్పబడియున్నది. 'యథాక్రోపపన్నశ్చలజాతినిగ్రహస్థానసాధనోపాలంభో జల్పః' (న్యాయ. సూ. 1.1.2) పూర్వోక్తమైన ప్రతిజ్ఞాదుల సమర్థించుచు జయించుటకై, ఛలజాతి నిగ్రహస్థానముల నుపయోగించి ఎదుర్కొనుటను జల్పమందురు. 'స ప్రతిపక్షస్థాపనహీనో వితండ' (న్యాయ. సూ. 1. 2. 3) ఆజల్పమే ప్రతిపక్షఖండన రూపముగనున్న వితండ

మగును. 'స్వవ్యభిచార, విరుద్ధ, ప్రకరణసమ, సాధ్యసమ, కాలాతీతా, హేత్వాభాసః' (న్యాయ.సూ.1.2.4) సవ్యభిచారము, విరుద్ధము, ప్రకరణసమ, సాధ్యసమ, కాలాతీతము, అనునట్లు హేత్వాభాస పంచవిధము. అందు 'అనైకాంతికః సవ్యభిచారః' (న్యాయ.సూ. 1.2.5) అనేకనిర్ణయముల నుండునది సవ్యభిచారము. 'సిద్ధాంతమభ్యుపేత్య తద్విరోధ విరుద్ధః' (న్యాయ.సూ. 1.2.6) సవ్యభిచారమునకు న్యతిరేకమైనది విరుద్ధము. 'యస్మాత్ప్రకరణచింతా స నిర్ణయార్థమపదిప్తః ప్రకరణసమః' (న్యాయ.సూ. 1.2.7) ప్రశ్నమునే అనువదించునది ప్రకరణసమ. 'సాధ్యా విశిష్టః సాధ్యత్వాత్సాధ్యసమః' (న్యాయ.సూ. 1.2.8.) సాధ్యము వలేనే అనిధారితమగునది సాధ్యసమ. 'కాలాత్యయాపదిప్తః కాలాతీతః' (న్యాయ.సూ. 1.2.9) కాలాతీతమైనది కాలాతీతముగ చెప్పబడియున్నది. ఈఅయిదును హేతువులు కాకుండుటచే, హేత్వాభాసము లనబడియున్నవి.

'నచనవిఘ్నోర్థ వికల్పపపత్యా ఛలం' (న్యాయ.సూ. 1.2.10) ప్రత్యర్థివచనమున కనర్థకల్పనము గావించుట ఛలమని నామము. ఇది 'వాక్చలం సామాన్యఛల ముపచారఛల' (న్యాయ.సూ. 1.2.11) రూపమున త్రివిధము. అందు 'అవిశేషాభిహితేర్థే నక్తురభిప్రాయాదధ్ధాంతరకల్పనా' (న్యాయ.సూ. 1.2.12) పదమున స్వస్థార్థము నుపయోగింప వక్తయొక్క అభిప్రాయమునకు భిన్నార్థకల్పనము గావించుట వాక్చలమందుము. 'సంభవోర్థస్యాతిసామాన్యయోగా దసంభూతార్థకల్పనా' (న్యాయ.సూ. 1.2.13) అసామాన్యము నాధారముగా గొని సామాన్యమునకు అసంభవత్వకల్పనము సామాన్యఛల

మనబడును. 'ధర్మవికల్ప నిర్దేశేఽర్థసద్భావప్రతిషేధ' (న్యాయ. సూ. 1.2.14) అలంకారికముగ అన్వయార్థమున పదమునకు విరుద్ధముగ ముఖ్యార్థగ్రహణము గావించుట ఉపచారఫలమని నామము. ఇక 'సాధర్మ్యవైధర్మ్యభ్యాం ప్రత్యవస్థానం' (న్యాయ. సూ. 1.2.18) సాధర్మ్యవైధర్మ్యముల నాధారిముగ నైకాని ప్రతివాదము గావించుట జాతీయని నిర్వచనము. పోడ శకమున కడపటిదగు నిగ్రహస్థానము 'విసత్తిపత్తిరప్రతిపత్తిశ్చ' (న్యాయ. సూ. 1.2.19) అర్థగ్రహణాభావమున విరుద్ధార్థగ్రహణ కాలమున నుపయుక్తము. పూర్వోక్తమగు జాతి యిరునది నాలుగు విధములును, నిగ్రహస్థానము యిరునదిరెండు విధములును, అగుట ఈ రెండింటి వివరణమునకై పూర్తిగ అయిదవ యధ్యాయమంతయు వినియోగింపబడియున్నది.

న్యాయదర్శన తాత్పర్యమంతయు ప్రమాణాది నిగ్రహ స్థానపర్యంత పోడశత త్వములు ప్రథమాధ్యాయమున ఆహ్నిక ద్వయముననే నిర్వచింపబడియుండుటచే గొందరు పండితులు ప్రథమాధ్యాయమే గౌతమప్రోక్త ఆస్మిక్షికీశాస్త్రమనియు, దానికి తర్వాతిగల అధ్యాయచతుష్టయము గౌతమేశ్వరులు వ్యాఖ్యానించియుండురనియు అభిప్రాయమును వెలిబుచ్చి యుండిరి. కాని ప్రథమాధ్యాయవిషయ మసంపూర్ణమై యొప్పుటచే, గౌతమమహర్షి సత్తిముడే ప్రథమమున గ్రంథ విషయమును సూక్ష్మముగ సూచించి తర్వాత అధ్యాయము లలో విస్తరముగ వివరించియుండెననుట సమజసమేమో యని తోచును. అనగ అపవర్గప్రప్త్యర్థమైన శాస్త్రముగాన పరమత

భావముల నీ విధానమున యిసుమంత షరీక్తించి గౌతముడు నిరూపించెననుటయు ఉచితము.

కాన న్యాయదర్శనము సాక్షాత్తు పరమార్థవిషయముల జర్చించి నిర్ణయింపకున్నను, తద్విషయ నిర్ధారణమునకువలయు మేధాశక్తిని, మీమాంసావిధానమును, ఆ మేధాతిథిగౌతముడు మానవలోకమునకు ప్రసాదించియుండుటచే నది అనవసర దర్శన మనిగాని, నిరీశ్వరమనికాని తోసిపుచ్చక దర్శనకర్తృ హృదయమున ప్రవేశించి, ఆతని రచనాలక్ష్మ్యమును దిలకించి, గ్రహించి, తదనుగుణ వర్తనమున దర్శనము నుపయోగించుకొని సాధకలోకము ధన్యతగాంచెదరుగాక ! దర్శనగమ్యమగు అపవర్గ ప్రాప్తి నొందెదరుగాక !

హరిః ఓం తత్ సత్



శ్రీ అనుభవానంద గ్రంథమాల

సాధనరహస్యము

అభిప్రాయములు

1. శ్రీసతంజలి ప్రోక్షాష్టాంగయోగము, వివేకవైరాగ్య శమాది ముముక్షుత్వా లనబడే సాధనచతుష్టయ రహస్యాలు యీగ్రంథంలో స్వల్ప లకు బోధపడేరీతిని సులభవ్యావహారికభాషలో వివరింపబడినవి. ఆధ్యాత్మిక జ్ఞానాసక్త అయిన పవమాడేశ్వరవయస్సుగల బాలిక అభివృద్ధిని కాంక్షించి లేఖలరూపములో స్వామి రచించిన యీగ్రంథం కేవలము ముముక్షువులకే గాక ఆధ్యాత్మికజ్ఞానాపరులైన వారందరికి ఉపయోగకరంగా ఉండవడంలో సందేహంలేదు.

సంతతాభ్యాసంవ్వారా వీకాగృత వైరాగ్యాలను అలవరచుకొని ఆత్మ తత్త్వానుభూతిని పొందటానికి భారతయుషులు ప్రతిపాదించిన నూతనాలను అవగాహన చేసుకోడానికి యీగ్రంథం చాలసహాయం చేస్తున్నది.

శ్రుతిప్రోక్షమైన కిర్మయోగానికి లోకమాన్యతిలక్ ప్రతిపాదించిన నిష్కామయోగం భిన్నమైనదని చెప్పుతూ, కాలానుగుణంగా కర్మభక్తిజ్ఞాన యోగాలకు రాజయోగాన్ని చేర్చుకున్నట్లే నిష్కామయోగాన్ని కూడా పరిగ్రహించి ఆచరించదగుననీ, వర్తమానంలో ఆచరణీయమైనది యిదేనని కూడ స్వామి యీగ్రంథంలో పేర్కొని సమన్వయ దృక్పథాన్ని వెల్లడించారు.

పండితులకేకాకుండ పామరులకుకూడా ఆధ్యాత్మిక విషయపఃజ్ఞానం అందుబాటులో ఉండాలనే లక్ష్యంతో పరమహంస పరివ్రాజకాచార్య శ్రీమత్ అనుభవానందస్వాములు చేస్తున్న కృషి ప్రస్తుతించతగినది. శ్రీరామ కృష్ణపరమహంస శిష్యుకోటి సాంప్రదాయానికి అనుగుణమైనది. స్వామి రచించిన గ్రంథాలన్నీ, ముఖ్యంగా భారతీయ మతాచార్య ప్రోక్షమైన సకల తత్త్వశాస్త్ర విషయాలను చర్చించిన 'సర్వ సిద్ధాంత సారథము' త్వరలో ప్రకటితముకాగలదని ఆశించుతాము.

ఆంధ్రప్రభ

2. ఈగ్రంథం 86 లేఖల సంపుటి. ఈలేఖలన్నీ గ్రంథకర్త శిష్యురాలి నుద్దేశించి వ్రాసినవి. ఈలేఖలలో సాధకుల కుపయోగించే విషయాలను గురించిన చర్చ ప్రధానవిషయం. వీటిలో బ్రహ్మచర్యం ఆసనాభ్యాసం మొదలైన విషయాలన్నీ ఉన్నాయి. మొత్తంమీద లేఖలన్నీ రాజయోగ, భూనయోగ, భక్తియోగాలకు సంబంధించినవి.

అయితే యివన్నియూ ఒకబాటిక నుద్దేశించి వ్రాయడంచేత రచయిత ఎక్కువ పాండిత్యధోరణి లేకుండా ఆయావిషయాలన్నీ అతిసులభమైన శైలిలో వివరించారు. వీరీలేఖల్లోవాడిన వ్యావహారికం అనర్గళప్రవాహంలాగా సాగిపోతూ పాఠకులలో బాగా అభిరుచి కలిగిస్తున్నది.

ఆంధ్రప్రతిక

3. భీమునిపట్నంలో శ్రీశారదా రామకృష్ణ సంఘము, బాపట్లలో శ్రీరామకృష్ణ భక్తసమాజమూ స్థాపించి, బాపట్లలోనే శ్రీప్రహ్లాదాశ్రమం నిర్మించుకొని, శ్రీఆనుభవానంద గ్రంథమాలద్వారా తెలుగునాటికి అనుభవంతోగూడిన తత్త్వబోధలు నిత్యోత్సాహముతో చేస్తున్న మహా నీయులు శ్రీఆనుభవానంద స్వాములవారు. గొప్పపండితులేగాక గొప్ప కవులుగూడ. చక్కనిభాషలో పాటలూ, పద్యాలూ, వ్రాయగలరు. వ్రాశారు. ఈగ్రంథమాలలో మొదటి నాలుగు కుసుమములూ అనే. స్వాములవారు ముచ్చటైన వ్యావహారిక భాషకూడ న్యాయగలరనడానికి 'ఈ సాధనరహస్యం' నిదర్శనం.

'సాధనరహస్యం' యందులో లేఖలరూపంలో వివరించబడింది. పదమూడేండ్ల ఒక ఆడపిల్లకోసం వ్రాసినదైనందుకు ఎంతో సరళత్వం సాధించి కృతకృత్యులైనారు స్వాములవారు. ఈబాటిక పూర్వజన్మసంస్కారఫలితంగా చిన్ననాటినుంచి ఆధ్యాత్మికజిజ్ఞాసకలిగి సాంసారిక ప్రవృత్తిరహితమైన చిత్తంతో స్వాములవారి నాశ్రయించిన ధన్యజీవి. ఆధ్యాత్మికవిన్యయందు వయస్సుతోబాటు ఎదుగుతూ, ఈమెయే యిప్పుడు 'మాతాజీ' యను పేర దివ్యమై వెలుగుతున్నది.

ఈగ్రంథంలో 26 లేఖలున్నాయి. మొదటి ఉత్తరంలోనే చిన్న పిల్లలకుపైకం బోధపడేటట్లు తత్త్వవిషయాలు చెప్పడంలో స్వాములవారికి చక్కని ప్రజ్ఞ ఉన్నదని స్పష్టపడిపోతుంది. యోగం - ఇంద్రియాలు -

ప్రత్యక్షం - భ్రమ - అనుమానం - శబ్దం - జగత్సృష్టి - నిమిత్తోపాదన
కారణాలు - ప్రధానవాదం - పరిణామవాదం - వివర్తనవాదం - యీవిషయాలను వీరు విప్పిచెప్పిన ధోరణిమాస్తే ముచ్చటవేస్తుంది. పెద్దల మనుకునే వారుకూడా పిన్నలై కూర్చుండి వినవచ్చు.

ఈధోరణిలోనే ఒక లేఖలో కర్మయోగం వివరించబడింది. పదమూడు లేఖలలో రాజయోగం విస్తరించబడింది. నాలుగు లేఖలలో భక్తియోగము, ఆరులేఖలలో జ్ఞానయోగము బోధించబడింది. సాధనచతుష్టయసంపద లేనిదే తత్త్వజ్ఞానం ఫలించదు కనుక చివరిలేఖలలో దానిని ప్రత్యేకంగా విశదీకరించారు. ప్రతివారూ చదువుకోవలసిన గ్రంథం. 1946లో ఒకమూడు నెలలకాలంలో వ్రాసి ముగించిన లేఖివి. మంచి కాగితంమీద, గ్రంథం చక్కగా ముద్రించబడింది. ఉత్తమసంస్కారంతో పుట్టిన ఒకబాలిక నిమిత్తంగా పుట్టిన గ్రంథం కావడంతో దీని పవిత్రత ఇనుమడిస్తున్నది.

కృష్ణాపత్రిక

4 ఈగ్రంథంలో సిద్ధాంతమునకు సాధనమునకుగల అవినాభావసంబంధము, సాధనకు సంబంధించిన వివరములుకలవు. శ్రీస్వామిలవారు అనేక వేదాంతవిషయముల సులభగాగ్రహ్యంగా సరళమైనభాషలో మాతాజీకి వ్రాసిన ఉత్తరములు సేకరించబడి గ్రంథముగా రూపొందింది.

ఇందులో 36 ఉత్తరములలో పండితులకు పామరులకుకూడా వేదాంత సంబంధమైన విషయాలలో ప్రవేశము, ఆసక్తికలిగించే అనేక విషయాలు కలవు. శీఘ్రగతిని ఆధ్యాత్మిక పారమార్థికచింతను వ్యాప్తిని చెయ్యడానికి యీ గ్రంథము విశేషముగా సుపకరించగలదు. పైగా సిద్ధాంత సాధనలు విశేషంగా పరిజల కందుబాటులోనికి సయితం రాగలవు. ఈ గ్రంథ పఠనానంతరం ఏ వేదాంత గ్రంథమునైనను పఠించి అర్థముచేసుకొనుట సులభసాధ్యము కాగలదు.

ఈగ్రంథముగా రూపొందిన శ్రీస్వామిలవారి ఉత్తరములు శ్రీమూర్తి సుద్దేశించి వ్రాసినవైనను సర్వప్రజానీకానికి ఉపయుక్తమేకాన అమూల్యమైనవి గూడ చెప్పనగును.

గృహబక్తి

5. ప్రస్తుతగ్రంథం ఉత్తరాల సంపుటిరూపంలో వ్రాయబడి ఆధ్యాత్మిక జిజ్ఞాసాపరులకు ఉద్దేశించబడింది. యోగార్థం, తత్త్వచింతనం,

స్త్రీత్వత, కర్మయోగం, రాజయోగం, భక్తియోగం, జ్ఞానయోగం, యోగా సనాతు, ప్రాణాయామం మున్నగు విభాగాలన్నీ యీ గ్రంథములో వివరించబడినవి. ఎక్కువగా సిద్ధాంత చర్చల్లోకి పోకుండా సాధనమీదనే దృష్టి నుంచి వాఙ్మూలకములను చాల సులభతైలిలో వివరించబడుటవలనను యీ గ్రంథ విషయాలను యీవిషయాలలో వీరుత్రం ప్రవేశం లేనివారు కూడ అర్థంచేసుకొనగలరు.

తెలంగాణములో ఆధ్యాత్మిక విభావం ప్రచారంచేస్తున్న డిజైన్ లైఫ్ సొసైటీ వారుగాని, యితరులుగాని యిలాంటి గ్రంథాలను ప్రచురించి యుండలేదు. ముముక్షువులైన తెలంగాణీయులు ఆధ్యాత్మికాభివృద్ధికి మూలాధారమైన అస్తాంగయోగము, సాధనచతుష్టయ సంపత్తి వివరములతో గల యీ గ్రంథానికి తగు ప్రోత్సాహం యివ్వగలరని ఆశిస్తున్నాము.

గోల్కొండ

6. తీవ్రముముక్షుత్వంతో తంటాలు పడుతుండే స్వసాధక లోకానికి అవగాహన సామాన్యులకునూ అర్థం అయ్యేలాగ ఆత్మత్వవిషయాలను సిద్ధాంతము, సాధన అనే రెండువిషయాలను అందులోను రెండవవిషయమే ప్రధానంగా వ్యావహారికభాషలో శ్రీమాతాజీకి వ్రాసిన లేఖరూపములో అందిచ్చినారు. ఆత్మవిషయాలు గహనములు. సాధనవిషయములు మరింత కొంతఅయినా తత్త్వశాస్త్రపరిభాష అర్థమయి యుండాలి. వీటి నన్నిటిని ఆలోచించి సాధకుని కవసరమైన సర్వవిషయాలు పంపించి చేతిలోపెట్టి నట్లు స్వాములవారు మనకిచ్చియున్నా రీగ్రంథములో. అన్ని యోగమార్గములు, సాధనచతుష్టయము యందులో చాల వివరంగా ఉన్నవి కాబట్టి, సిద్ధాంతమును తిక్కభూయిష్టములు కాబట్టి విసిరిపోయేవారంతా యీ గ్రంథం చదివి సనాతనధర్మప్రకారం సాధనలో సోపాన పరంపరను తెలిసికోవచ్చును; యీగ్రంథంలో పరిభాషలో 'సుహృత్సమృతం'గా రచన ఉన్నది.

ఈ భూమిలో పుట్టి యింత మాత్రమన్నా తెలిసికొని కొంత అయినా ఆచరణ లోనికి తెచ్చుకోకపోతే మనజన్మెందుకు? శ్రీఅనుభవానంద స్వాముల వారికి భక్తిపూర్వకనమస్కృతీశతాలు.

ఆరాధన

7. 4 వ లేఖలోను, 5 వ లేఖ చివరను కర్మయోగ నూతన నిర్వచనము దాని సమర్థనము తృప్తిగా ఉన్నది. అహింసాప్రేమలకు చేసిన నిర్వచనము చాల రసవంతముగా ఉన్నది. 'అస్త్యే' నిర్వచనము చక్కగా ఉన్నది... ప్రహృషర్యాన్ని గురించి వ్యాఖ్య నాకు చాలా నచ్చినది. అపరిగ్రహ సెంత శ్రేష్ఠమైనదో దాని వ్యాఖ్యయు అంత శ్రేష్ఠముగా ఉన్నది. యోగాసనములు, ధ్యానాసనములు వీని స్వరూపస్వభావములు చాల బాగుగా వివరింపబడినవి. మీసింహావలోకనస్థితి చాల బాగుగా ఉన్నది. ధ్యానాన్ని గురించిన ప్రస్తావన, వ్యాఖ్యానము నాకు హృద్యాన్ని కలిగించినది. ధారణా సమాధుల వ్యాఖ్యానము బాగుగా ఉన్నది. భక్తియోగ ప్రస్తావన, భక్తిజ్ఞానముల సామ్యరూపిణి చాల నచ్చినవి. భక్తియోగ నిర్వచనము రసవంతముగా ఉన్నది. జ్ఞానయోగ ప్రస్తావన, జ్ఞానయోగ వ్యాఖ్యానము చాల బాగుగా వున్నవి. ఉపసంహారవిషయము చాల బాగున్నది. తీర్థక్ష, శ్రద్ధ వీని వ్యాఖ్యానము చాల బాగున్నది. ముముక్షుత్వ నిర్వచనము బాగున్నది.

ఈగ్రంథము 'వాఙ్మనుగురువు' అనవచ్చును. ఈ వాడుకభాష బోధకు చాల అనుకూలముగా ఉన్నది. అచ్చముగా సాధనకు సంబంధించిన విషయములు పుష్కలముగా యిందున్నందున అనేక ఉత్తమగ్రంథాల ప్రయోజనమీ ఒక్కదానిచే సిద్ధింపజేసుకొన వచ్చును.

(శ్రీ) శుద్ధచైతన్య స్వాములవారు.

8. సాధకులకు కల్పితరువు.

బంపరు.

9. సాధనరహస్యం ఇదివిన ప్రతివాడు చాల బాగుండుంటాడు. సాధనరహస్యములో ఉన్నవి ఉత్తరములు కావు, అవి ఉత్తమాధికారులకు యివ్వవలసిన ఉపదేశాలు అని నా నమ్మకం. ఈ సాధనరహస్యం తన నిత్య జీవితంలో సాధించి అనుభవానందాన్ని రుచి చూచినట్లయిన స్వామివారి బుణము తీరుతుం దనుకుంటాను.

బంపరు.

10. మీ రిచ్చిన సాధనరహస్యము అను పుస్తకమును జదివోని. ఇంతవరకు తెనుగున అంత విపులముగా వివరించిన గ్రంథమిదియే మొదటిది. ఇట్టి ఉత్తమాత్మను గ్రంథము నిచ్చి అజ్ఞాననివృత్తికి హెచ్చరించు మీ కృపా పూరితహృదయమునకు వందన శతంబులు.

వీలూరు.

11. సాధకులకు అనగా నాలాంటివాళ్లకు అమూల్యమైన విషయాలు అందించినందుకు మీకు అనేక ధన్యవాదాలిస్తున్నాను. గణపతివరం.

12. చాల ప్రశంసనీయముగా సులభశైలిలో అర్థమిస్తూ బాగా ఉన్నది. బరంగపురం

13. ఇట్టి అమూల్య గ్రంథరాజమును విశేషశ్రమతో వ్రాసి తెనుగు ఆధ్యాత్మికలోకమునకు మహాపక్వతీచేసిన పూజ్యపాద శ్రీ అనుభవానంద స్వామివారికి మా హృదయపూర్వక వందన సహస్రములు. వీలూరు.

14. అందలి రచన బహుసులభశైలిలో నుండుటచే అనుభవానంద దాయిక మగుననుటకు సందేహము లేదు. అందరి చేతులలోను ఉండవలసిన గ్రంథము. హైదరాబాదు.

15. సాధనరహస్యము అతి అమూల్యమైన గ్రంథము. విశాల దృక్పథమున మన సంప్రదాయములను లోకిమునకు జాటుట, ఒక్క భార తీయులయొక్కయేగాక తదితర ప్రపంచవాసుల భాగ్యము. మద్రాసు

16. శ్రీ అనుభవానంద స్వామివారి 'సాధనరహస్యం' శ్రద్ధగా చదివాను. ఆ లేఖలసారాన్ని అనుభవించాలంటే నిరంతరమూ పఠించి ఆచరణలో పెట్టాలి. దిమిలి

17. ముఖ్యముగా సాధనరహస్యము అమూల్యము. ఎన్నిమారులు చదివినను యింకను మరిమరి చదువవలయుననియే కోరికయుండును. ఆంధ్రమున, ఆంగ్లమున మన సంప్రదాయ రహస్యములను బెలుపు గ్రంథము లేన్నియో గలవు. కాని యింత సులభవాక్యములలో, స్వానుభవమున మన సాధనమార్గమును తెలిపినవారు బహుకొద్దిమందియై యున్నారు. ఇట్టి గ్రంథమును చదివినవారే ధన్యులు. అట్టివారే సాధనరహస్యములను గ్రహించి ఆచరణలో బెట్టగలిగినవారగుదురు. మద్రాసు

18. తాము బహుసాహస్యముతో సులభశైలిలో రచించగల్గిన గ్రంథము సాధనరహస్యమును పొందుటకు కృతజ్ఞుడను. విజయవాడ

19. I have closely gone through your Sadhana Rahasyam. When I read it, I will have to say that the musing words put there-in will be ringing in our ears ever and anon, being in simple and affectionate style. Thereby though we want to be aloof of sadhana those words, precious as they are, will not leave us.

Hyderabad.



శ్రీ అనుభవానంద గ్రంథమాల

ప్రచురణములు

1. శ్రీరామకృష్ణ లీలాసంక్షిప్తనమః :

(తృతీయముద్రణము)

శ్రీరామకృష్ణ, శారద, వివేకానందుల నిజస్వరూపమును వెలువరించుచు, భక్తితత్త్వమును, జ్ఞానప్రకాశమును, వైరాగ్యప్రబోధమును గావించు 122 కీర్తనలు.

1/16 డెమ్మీ. సుమారు 170 పుటలు.

రు. 0-10-0

2. శ్రీరామకృష్ణాంజలి : (తృతీయముద్రణము)

భగవాన్ శ్రీ రామకృష్ణ వివేకానందుల తత్త్వమును ప్రకటించు భక్తిరసభరితమగు 100 పద్యములు.

రు. 0-2-0

3. దక్షిణేశ్వరీస్తవము : (ద్వితీయముద్రణము)

భక్తి జాన వైరాగ్య ప్రబోధకమును తత్త్వవిషయపూర్ణమైన దక్షిణేశ్వరీ కాళికాస్తవరూప పద్యశతకము.

రు. 0-2-0

4. చిత్తసాధన : (ద్వితీయముద్రణము)

సాధకుల కనేక అమూల్య రహస్యముల బోధించు భావపూరిత పద్యశతకము.

రు. 0-2-0

సాధనరహస్యము :

ఆధ్యాత్మికాభివృద్ధికి మూలాధారమైన పఠంబలి పోక్త
అష్టాంగయోగము, మరియు సాధన చతుష్టయ సంప
త్తియు, అతిసులభమగు భాషలో సర్వోపయుక్తమగు
వినుత్తు వివరణములతో నొప్పారు గ్రంథరాజము.

1/8 క్రాసు. 300 పుటలు.

రు. 2-0-0

6. అనుభవానందము :

ఆత్మైత్యానుభూత జీవేశ్వరైక్యభావ విభూషిత పద్య
శరణము.

రు. 0-2-0

7. సాధన సుధ :

సాధనకాలమున ఘట్టిని అనేక విక్షేపములు, వాని
నిగోఢోచయములు, సాధనా విధానములు, వేదాంత
సమాధియగు అస్పృశ్యమోగాది రహస్యములు, అట్టి
జ్ఞానసింధునిస్థితి మొదలగు సాధకోపయుక్త విషయము
లతో గూడిన అమాల్య పద్యగ్రంథము

1/8 క్రాసు. 62 పుటలు.

రు. 0-3-0

8. మన శారదామాయి :

శ్రీమాదాజీత్యాగేశానంద రచితము. సులభమై ఉత్సాహ
పూరిత సర్వ జ్ఞానాపదులకు ముఖ్యముగ స్త్రీకోకము
నకు మహోపయుక్తమగు గ్రంథము. ఇందు శ్రీశారదా
మాయి జీవితోపదేశ విశిష్టతయు స్త్రీజనాదర్శమును
చక్కగ వివరించబడియున్నది.

1/8 క్రాసు. 64 పుటలు.

రు. 0-8-0

9. మన వివేకానందుడు :

శ్రీ మాతాజీ త్యాగేశానంద కృతము. భక్తి జ్ఞాన ప్రబోధకమై జ్ఞానవైరాగ్య జనకమై తీవ్ర జిహ్వానువుల కాదర్శకమై యిందలి రచన శ్రీ వివేకానందుని మూర్తిని ప్రసిస్ఫుట మొనరించును.

1/8 క్రాసు. 68 పుటలు.

రు. 0-3-0

10. మన రామకృష్ణుడు :

శ్రీ మాతాజీ త్యాగేశానంద కృతము. భక్తి జ్ఞాన ప్రబోధ కమై, సాధకుల కాదర్శకమై, మధురశైలి రచింప బడిన యీ గ్రంథము భగవాన్ శ్రీ రామకృష్ణదేవుని సర్వాదర్శమును సాధకులకు సాదకట్టజేయును.

1/8 క్రాసు. 74 పుటలు.

రు. 0-3-0

11. సర్వ సిద్ధాంత సౌరభము :

దర్శన ఖండము - ప్రథమ భాగము

దర్శన, అద్వైత, శైవ్యవ. శైవ సమన్వయూచి ఖండము లతోనున్న సర్వ సిద్ధాంత సౌరభమున, దర్శన ఖండమున ప్రథమ భాగమున శ్రీ కపిల పతంజలి మహర్షి పుంగవులచే నిర్మింపబడిన సాంఖ్యయోగములు, ఆయా కర్తవ్య జీవిత విశేషములును ఆమూల్యగ్రంథము అనేకపండితాభిప్రాయములతో జర్పించబడి యున్నవి.

1/8 క్రాసు. 350 పుటలు.

రు. 3-4-0

12. శాంతి సామ్రాజ్యము :

శాంతి నాకొక్కించు కల్లోలిత ఆధునిక ప్రపంచమునకు శాంతి సాధనోపాయముల జర్పించు అమూల్య భావ గర్భితమగు గ్రంథము.

1/8 క్రాసు. 40 పుటలు.

రు. 0-6-0

13. శ్రీ రామకృష్ణాదర్శము :

అర్థ రహిత సాధనలలో మునుంగు సాధకలోకమునకు
శ్రీరామకృష్ణుడు పదేశించిన పరమ సాధన విధానము రు. 0-2-0

14. శ్రీరామకృష్ణ పూజ :

శ్రీరామకృష్ణ స్వ సహస్రనామావళి, షోడశోపచార
అష్టోత్తరశత నామములతో గూడిన పూజావిధానము.
1/16 డెమ్మీ. 71 పుటలు. రు. 0-8-0

15. సర్వ సిద్ధాంత సౌరభము :

దర్శన ఖండము - ద్వితీయ భాగము
ఈద్వితీయ భాగమున ప్రాకృత్యాత్మ్య పండితాభిప్రాయ
ములతో శ్రీ కణాద గౌరమ ఋషివరేణ్యులచే గ్రతి
పాడింపబడిన వైశేషిక న్యాయదర్శనములు వివరింపబడి
యున్నవి.
1/8 క్రౌసు. 294 పుటలు. రు. 3-0-0

16. సర్వ సిద్ధాంత సౌరభము ;

దర్శన ఖండము - తృతీయ భాగము
ఇందు శ్రీ జైమిని బౌద్ధరాయణవ్యాసుల ప్రసిద్ధ
విశేషములు, వారి మీమాంసా వేదాంతదర్శన వివ
రణములు సర్వోపయుక్తముగ ననేక విద్వాంసుల అభి
ప్రాయములతో రచితములైనవి.
1/8 క్రౌసు. సుమారు 400 పుటలు. రు. 3-0-0



